

# أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ سُرَّالْغَرَّالِيِّ

٣٠

وَبِهَامِشِهِ  
نَوَافِلُ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

رَبِّهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ

مُحَمَّدُ الْخَافِظُ الْجَنَابِيُّ

بِتَخْرِيجِ

الْخَافِظِ زَيْدِ الدِّينِ الْهَرَوِيِّ وَالسَّيِّدِ رَضَى الزَّيْدِيِّ

دار غريب

للطباعة والنشر والتوزيع

الرياض





وقد قام أبو بكر رضي الله عنه خطيباً وقال : « أيها الناس إنكم تقرأون هذه الآية ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ (المائدة: ١٠٥) ، وإنكم تضعونها في غير موضعها ، وإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إذا رأى الناس المنكر فلم يغيروه أوشك أن يعمهم الله بعقاب » (٢١٥٩) .

(٢١٥٩) حديث : قام أبو بكر رضي الله عنه خطيباً على المنبر وقال : « أنكم تقرأون هذه الآية » وهى فى سورة المائدة ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ وإنكم لتضعونها فى غير موضعها « وفى نسخة على غير مواضعها » وإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا رأى الناس المنكر « وفى لفظ أن الناس إذا رأوا المنكر « فلم يغيروه » وفى لفظ ولا يغيرونه « أوشك أن يعمهم الله بعقاب » قال العراقي : رواه أصحاب السنن قال الترمذى حسن صحيح . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أيضا بهذا السياق أبو بكر بن أبى شيبه فى المصنف وأحمد وعبد بن حميد والعمري وابن منيع والحميدى فى مسانيدهم وأبو يعلى والكجى فى سننه وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن حبان والدارقطنى فى الأفراد وابن منده فى غرائب شعبه وأبو الشيخ وابن مردويه وأبو ذر الهروى فى الجامع وأبو نعيم فى المعرفة والبيهقى فى الشعب والضياء فى المختارة كلهم من حديث قيس بن أبى حازم وقال الدارقطنى فى العلل جميع رواته ثقات وفى لفظ لابن جرير سعد أبو بكر منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا أيها الناس إنكم لتتلون آية من كتاب الله وتعدونها رخصة والله ما أنزل الله فى كتابه أشد منها ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ والله لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليعمنكم الله بعقاب وقال البزار فى مسنده حدثنا يحيى بن حبيب بن عربى حدثنا المعتمر بن سليمان عن إسماعيل بن أبى خالد قال سمعت أبا بكر الصديق رحمه الله يقول أيها الناس إنكم تقرأون هذه الآية ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ وإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن أمتى إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه يوشك أن يعمهم الله بعقاب قال البزار وهذا الكلام لا نعلمه يروى عن النبى صلى الله عليه وسلم بهذا اللفظ إلا عن أبى بكر عنه وقد أسند هذا الحديث جماعة عن أبى بكر رضي الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم ووافقه جماعة فكان ممن أسنده شعبة وزائدة بن قدامة والمعتمر بن سليمان ويزيد بن هارون وغيرهم فأما حديث شعبة فحدثناه محمد بن معتمر حدثنا روح بن عبادة حدثنا شعبة عن إسماعيل بن قيس بن أبى حازم عن =

وقد قال ﷺ : « إن الله ليسأل العبد حتى يقول له : ما منعك إذا رأيت المنكر في الدنيا ، أن تنكره ؟ فإذا لقن الله العبد حجته قال : يا رب رجوتك ، وخفت الناس » (٢١٦٠)

وهذا إذا خاف من ضرب أو أمر لا يطاق ، ومعرفة حدود ذلك مشكلة ، وفيه خطر ، وفي العزلة خلاص ، وفي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إثارة للخصومات وتحريك لغوائل الصدور كما قيل .

وكم سقت في آثاركم من نصيحة وقد يستفيد البغضة المنتصح

ومن جرب الأمر بالمعروف ندم عليه غالبا ، فإنه كجدار مائل يريد الإنسان أن يقيمه ، فيوشك أن يسقط عليه ، فإذا سقط عليه يقول : ياليتني تركته مائلا .

نعم لو وجد أعوانا ، أمسكوا الحائط حتى يحكمه بدعامة لاستقام ، وأنت اليوم لا تجد الأعوان ، فدعهم وانج بنفسك .

وأما الرياء : فهو الداء العضال الذي يعسر على الأبدال والأوتاد الاحتراز عنه ، وكل من خالط الناس داراهم ، ومن داراهم رآهم ، ومن رآهم وقع فيما وقعوا فيه ، وهلك كما هلكوا . وأقل ما يلزم فيه النفاق ، فإنك إن خالطت متعادين ولم تلق كل واحد منهما بوجه يوافقه ، صرت بغیضا إليهما جميعا ، وإن جاملتهم ، كنت من شرار الناس .

= أبي بكر رضي الله عنه عن النبي ﷺ وأما حديث زائدة فحدثناه محمد بن المثني حدثنا روح عن زائدة عن إسماعيل عن قيس عن أبي بكر عن النبي ﷺ بنحو حديث المعتمر وأسندته شعبة عن معاذ بن جبل وروح بن عباد وعثمان بن عمر ورواه بيان عن قيس عن أبي بكر موقوفا .

(٢١٦٠) حديث : قال ﷺ : « إن الله يسأل العبد أي يوم وقوفه بين يديه » حتى يقول ما منعك إذا رأيت المنكر في الدنيا أن تنكره « بيدك أو بلسانك » فإذا لقن الله العبد حجته فيقول يا رب رجوتك وخفت الناس « قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد جيد . اهـ .



وقال عليه السلام : « تجدون من شرار الناس ذا الوجهين يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه » .

وقال عليه السلام : « إن من شرار الناس ذا الوجهين يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه » (٢١٦١) .

وأقل ما يجب في مخالطة الناس إظهار الشوق والمبالغة فيه ، ولا يخلو ذلك عن كذب إما في الأصل وإما في الزيادة ، وإظهار الشفقة بالسؤال عن الأحوال بقولك كيف أنت وكيف أهلك ، وأنت في الباطن فارغ القلب من همومه ، وهذا نفاق محض .

قال سري : لو دخل على أخ لي ، فسويت لحيتي بيدي لدخوله ، لخشيت أن أكتب في جريدة المنافقين .

وكان الفضيل جالسا وحده في المسجد الحرام ، فجاء إليه أخ له فقال له : ما جاء بك ؟ قال : المؤانسة يا أبا علي ، فقال : هي والله بالمواحشة أشبه ، هل تريد إلا أن تتزين لي وأتزين لك وتكذب لي وأكذب لك ، إما أن تقوم عني أو أقوم عنك .

وقال بعض العلماء : ما أحب الله عبدا إلا أحب أن لا يشعر به .

ودخل طاوس على الخليفة هشام ، فقال كيف أنت يا هشام ؟ فغضب عليه وقال : لم لم تخاطبني بأمر المؤمنين ؟ فقال : لأن جميع المسلمين ما اتفقوا على خلافتك ، فخشيت أن أكون كاذبا .

---

(٢١٦١) حديث : (أ) قال عليه السلام : « تجدون من شرار الناس ذا الوجهين يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : وقد تقدم ذلك في آخر كتاب قواعد العقائد وفي بعض النسخ بل أكثرها الاقتصار على الحديث الأخير .

(ب) قال عليه السلام : « إن من شرار الناس ذا الوجهين يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه » قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة وهو الحديث رقم (أ) السابق . اهـ .

قال مرتضى : وكذا رواه أحمد ولفظهم جميعا تجدون الناس معادن فخيرهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا وتجدون خير الناس في هذا الشأن أشدهم له كراهة قبل أن يقع فيه وتجدون شر الناس يوم القيامة ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه ويأتي هؤلاء بوجه .

فمن أمكنه أن يحترز هذا الاحتراز ، فليخالط الناس ، وإلا فليرض بإثبات اسمه في جريدة المنافقين ، فقد كان السلف يتلاقون ويحترزون في قولهم ، كيف أصبحت وكيف أمسيت وكيف أنت وكيف حالك ؟ وفي الجواب عنه ، فكان سؤالهم عن أحوال الدين لا عن أحوال الدنيا .

قال حاتم الأصم لحامد اللفاف : كيف أنت في نفسك ؟ قال : سالم معافى ، فكره حاتم جوابه وقال : يا حامد السلامة من وراء الصراط والعافية في الجنة .

وكان إذا قيل لعيسى عليه السلام : كيف أصبحت ؟ قال : أصبحت لا أملك تقديم ما أرجو ، ولا أستطيع دفع ما أحاذر ، وأصبحت مرتها بعملى والخير كله في يد غيرى ، ولا فقيراً أفقر منى .

وكان الربيع بن خيثم إذا قيل له كيف أصبحت ؟ قال : أصبحت من ضعفاء مذنبين نستوفى أرزاقنا وننتظر آجالنا .

وكان أبو الدرداء إذا قيل له : كيف أصبحت ؟ قال : أصبحت بخير إن نجوت من النار .

وكان سفيان الثوري إذا قيل له : كيف أصبحت ؟ يقول : أصبحت أشكر ذا إلى ذا ، وأذم ذا إلى ذا ، وأفر من ذا إلى ذا .

وقيل لأويس القرني : كيف أصبحت ؟ قال : كيف يصبح رجل إذا أمسى لا يدرى أنه يصبح ، وإذا أصبح لا يدرى أنه يمسى .

وقيل لمالك بن دينار : كيف أصبحت ؟ قال : أصبحت في عمر ينقص ، وذنوب تزيد .

وقيل لبعض الحكماء : كيف أصبحت ؟ قال : أصبحت لا أرضى حياتى لماتى ولا نفسى لربى .



وقيل لحكيم : كيف أصبحت ؟ قال : أصبحت آكل رزق ربي وأطيع عدوه إبليس .

وقيل لمحمد بن واسع : كيف أصبحت ؟ قال : ما ظنك برجل يرتحل كل يوم إلى الآخرة مرحلة .

وقيل لحامد اللفاف : كيف أصبحت ؟ قال : أصبحت أشتهى عافية يوم إلى الليل ، فقليل له : أأست في عافية في كل الأيام ؟ فقال : العافية يوم لا أعصى الله تعالى فيه .

وقيل لرجل وهو يجود بنفسه : ما حالك ؟ فقال : وما حال من يريد سفرا بعيدا بلا زاد ويدخل قبرا موحشا بلا مؤنس ، وينطلق إلى ملك عدل بلا حجة .

وقيل لحسان بن أبي سنان : ما حالك ؟ فقال : ما حال من يموت ثم يبعث ثم يحاسب .

وقال ابن سيرين لرجل : كيف حالك ؟ فقال : وما حال من عليه خمسمائة درهم دينا ، وهو معيل (أى ذو عيال) ، فدخل ابن سيرين منزله فاخرج له ألف درهم فدفعها إليه ، وقال خمسمائة اقض بها دينك ، وخمسمائة عد بها على نفسك وعيالك ، ولم يكن عنده غيرها ، ثم قال : والله لا أسأل أحدا عن حاله أبدا .

وإنما فعل ذلك لأنه خشى أن يكون سؤاله ، من غير اهتمام بأمره ، فيكون بذلك مرائيا منافقا ، فقد كان سؤالهم عن أمور الدين ، وأحوال القلب في معاملة الله ، وإن سألوا عن أمور الدنيا ، فعن اهتمام وعزم على القيام ، بما يظهر لهم من الحاجة .

وقال بعضهم : إنى لأعرف أقواما كانوا لا يتلاقون ، ولو حكم أحدهم على صاحبه بجميع ما يملكه لم يمنعه ، وأرى الآن أقواما يتلاقون ويتساءلون ، حتى عن

الدجاجة في البيت ، ولو انبسط أحدهم لحبة من مال صاحبه لمنعه ، فهل هذا إلا مجرد الرياء والنفاق .

وآية ذلك أنك ترى هذا يقول : كيف أنت ؟ ويقول الآخر : كيف أنت ؟ فالسائل لا ينتظر الجواب ، والمستؤل يشتغل بالسؤال ولا يجيب ، وذلك لمعرفتهم بأن ذلك عن رياء وتكلف ، ولعل القلوب لا تخلو عن ضغائن وأحقاد والألسنة تنطق بالسؤال .

قال الحسن إنما كانوا يقولون : السلام عليكم إذا سلمت والله القلوب ، وأما الآن ، فكيف أصبحت عافاك الله ، كيف أنت أصلحك الله ، فإن أخذنا بقولهم كانت بدعة لا كرامة ، فإن شاءوا غضبوا علينا وإن شاءوا لا ، وإنما قال ذلك لأن البداية بقولك : كيف أصبحت بدعة .

وقال رجل لأبى بكر بن عياش : كيف أصبحت ؟ فما أجابه ، وقال : دعونا من هذه البدعة ، وقال : إنما حدث هذا في زمان الطاعون ، الذي كان يدعى طاعون عمواس بالشام من الموت الذريع ، كان الرجل يلقاه أخوه غدوة ، فيقول : كيف أصبحت من الطاعون ؟ ويلقاه عشية فيقول : كيف أمسيت ؟ والمقصود أن الالتقاء في غالب العادات ، ليس يخلو عن أنواع من التصنع والرياء والنفاق ، وكل ذلك مذموم بعضه محظور ، وبعضه مكروه .

وفي العزلة الخلاص من ذلك ، فإن من لقي الخلق ولم يخالقهم باخلاقهم مقتوه واستثقلوه واغتابوه وتشمروا لإيذائه ، فيذهب دينهم فيه ويذهب دينه ودنياه في الانتقام منهم .

وأما مسارقة الطبع مما يشاهده من أخلاق الناس وأعمالهم ، فهو داء دفين ، قلما يتنبه له العقلاء فضلا عن الغافلين ، فلا يجالس الإنسان فاسقا مدة مع كونه منكرا عليه في باطنه ، إلا ولو قاس نفسه إلى ما قبل مجالسته ، لادرك بينهما تفرقة في



النفرة عن الفساد واستثقاله ، إذ يصير الفساد بكثرة المشاهدة هينا على الطبع ، فيسقط وقعه واستعظامه له ، وإنما الوازع عنه شدة وقعه في القلب ، فإذا صار مستصغرا بطول المشاهدة أوشك أن تنحل القوة الوازعة ، ويدعن الطبع للميل إليه ، أو لما دونه .

ومهما طالت مشاهدته للكبائر من غيره ، استحققر الصغائر من نفسه . ولذلك يزدري الناظر إلى الأغنياء نعمة الله عليه ، فتؤثر مجالستهم في أن يستصغر ما عنده ، وتؤثر مجالسة الفقراء في استعظام ما أتيح له من النعم ، وكذلك النظر إلى المطيعين والعصاة .

هذا تأثيره في الطبع ، فمن يقصر نظره على ملاحظة أحوال الصحابة والتابعين ، في العبادة والتنزه عن الدنيا ، فلا يزال ينظر إلى نفسه بعين الاستصغار وإلى عبادته بعين الاستحقار .

وما دام يرى نفسه مقصرا ، فلا يخلو عن داعية الاجتهاد ، رغبة في الاستكمال واستتماما للاقتداء ، ومن نظر إلى الأحوال الغالبة على أهل الزمان ، وإعراضهم عن الله وإقبالهم على الدنيا ، واعتيادهم المعاصي ، استعظم أمر نفسه بأدنى رغبة في الخير يصادفها في قلبه ، وذلك هو الهلاك .

ويكفي في تغيير الطبع مجرد سماع الخير والشر ، فضلا عن مشاهدته ، وبهذه الدقيقة يعرف سر قوله ﷺ : « عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة » (٢١٦٢) .

(٢١٦٢) حديث : قال ﷺ : « عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة » . قال العراقي : ليس له أصل في الحديث المرفوع وإنما هو قول سفيان بن عيينة كذا رواه ابن الجوزي في مقدمة صفوة الصفوة . اهـ .

قال مرتضى : وسئل عنه تلميذه الحافظ ابن حجر فقال لا أستحضره مرفوعا وقال تلميذه الحافظ السخاوي في المقاصد وسأل أبو عمر وأبو جعفر بن حمدان وهما صالحان بأي نية أكتب الحديث فقال أستم تروون أن عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة قال نعم قال فرسول . الله ﷺ رأس الصالحين . اهـ . أشار بذلك أن له أصلا وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو حاتم أحمد بن محمد بن الحسن حدثنا الحسن بن محمد الهيثمي حدثنا محمد بن حسين =

وإنما الرحمة دخول الجنة ولقاء الله ، وليس ينزل عند الذكر عين ذلك ولكن سببه ، وهو اثبات الرغبة من القلب ، وحركة الحرص على الاقتداء بهم والاستنكاف عما هو ملائس له من القصور والتقصير ، ومبدأ الرحمة فعل الخير ، ومبدأ فعل الخير الرغبة ، ومبدأ الرغبة ذكر أحوال الصالحين ، فهذا معنى نزول الرحمة .

والمفهوم من فحوى هذا الكلام ، عند الفطن كالمفهوم من عكسه ، وهو أن عند ذكر الفاسقين ، تنزل اللعنة ، لأن كثرة ذكرهم تهون على الطبع أمر المعاصي ، واللعنة هي البعد ومبدأ البعد من الله هو المعاصي والإعراض عن الله بالإقبال على الحظوظ العاجلة والشهوات الحاضرة ، لا على الوجه المشروع ، ومبدأ المعاصي سقوط ثقلها وتفاحشها عن القلب ، ومبدأ سقوط الثقل وقوع الأنس بها بكثرة السماع .

وإذا كان هذا حال ذكر الصالحين والفاسقين فما ظنك بمشاهدتهم ، بل قد صرح بذلك رسول الله ﷺ حيث قال ﷺ : « مثل الجليس السوء كمثل الكير إن لم يحرقك بشره ، علق بك من ريحه » (٢١٦٣) فكما أن الريح يعلق بالثوب ولا يشعر به ، فكذلك يسهل الفساد على القلب ولا يشعر به .

= قال سمعت ابن عيينة يقول عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة ووقع في كتاب جامع العلم لابن عبد البر عزوه إلى الثوري والمشهور الأول .

(٢١٦٣) حديث : قال ﷺ : « مثل الجليس السوء كمثل الكير إن لم يحرقك بشره علق بك من ريحه » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي موسى . اهـ .

قال مرتضى : هما حديث واحد وقد أدرج المصنف بينهما كلاما من عنده واختلف في سياق لفظه فلفظ البخاري مثل الجليس الصالح والجلس السوء كمثل صاحب المسك وكير الحداد لا يعدم من صاحب المسك إما يشتره أو يجد ريحه وكير الحداد يحرق بيتك أو ثوبك أو تجد منه ريحا خبيثة وهكذا رواه أيضا ابن حبان وفي لفظ ونافخ الكير إما أن يحرق ثيابك أو تجد منه ريحا خبيثة ورواه ابن حبان أيضا والرامهرمزي في الأمثال بلفظ مثل الجليس الصالح مثل العطار إن لم يصبك منه أصابك ريحه ومثل الجليس السوء مثل القيران لم يحرقك بشره علق بك من ريحه وقد روى هذا أيضا من حديث أنس بلفظ ومثل جليس الصالح كمثل صاحب المسك إن لم يصبك منه شيء أصابك من ريحه ومثل جليس السوء =



وقال عليه السلام : « مثل المجلس الصالح مثل صاحب المسك إن لم يهب لك منه تجد ريحه » .

ولهذا أقول : من عرف من عالم زلة ، حرم عليه حكايتها لعلتين :

إحدهما : إنها غيبة .

والثانية : وهى أعظمهما أن حكايتها تهون على المستمعين أمر تلك الزلة ، ويسقط من قلوبهم استعظامهم الإقدام عليها ، فيكون ذلك سببا لتهوين تلك المعصية ، فإنه مهما وقع فيها فاستنكر ذلك دفع الاستنكار وقال : كيف يستبعد هذا منا ، وكلنا مضطرون إلى مثله ، حتى العلماء والعباد ، ولو اعتقد أن مثل ذلك لا يقدم عليه عالم ، ولا يتعاطاه موفق معتبر ، لشق عليه الإقدام ، فكم من شخص ، يتكالب على الدنيا ، ويحرص على جمعها ، ويتهالك على حب الرياسة وتزيينها ، ويهون على نفسه قبحها ، ويزعم أن الصحابة رضي الله عنهم لم ينزهوا أنفسهم عن حب الرياسة ، وربما يستشهد عليه بقتال على ومعاوية ، ويخمن فى نفسه ، أن ذلك لم يكن لطلب الحق ، بل لطلب الرياسة ، فهذا الاعتقاد خطأ ، يهون عليه أمر الرياسة ولوازمها من المعاصي .

والطبع اللئيم يميل إلى اتباع الهفوات ، والإعراض عن الحسنات ، بل إلى تقدير الهفوة فيما لا هفوة فيه بالتنزيل على مقتضى الشهوة ليتعلل به ، وهو من دقائق مكاييد الشيطان ، ولذلك وصف الله المراغمين للشيطان فيها بقوله ﴿ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ

أَحْسَنَهُ ﴾ (الزمر : ٢١٨) .

= كمثل صاحب الكير إن لم يصبك من شره أصابك من دخانه هكذا رواه أبو داود والنسائي من طريق قتادة عن أنس وبلغظ مثل المجلس الصالح مثل العطار إن لم يعطك من عطره أصابك من ريحه ومثل المجلس السوء مثل القيран إن لم يحرق ثوبك أصابك من ريحه هكذا رواه أبو داود أيضا وأبو يعلى وابن حبان فى روضة العقلاء والحاكم والضياء فى المختارة من طريق شبيل عن أنس .

وضرب عليه السلام لذلك مثلاً ، وقال : « مثل الذى يجلس يستمع الحكمة ، ثم لا يعمل إلا بشر ما يستمع ، كمثل رجل أتى راعياً فقال له : يا راعى أجزر لى شاة من غنمك ، فقال : اذهب فخذ خير شاة فيها ، فذهب فأخذ بأذن كلب الغنم » (٢١٦٤) .

وكل من ينقل هفوات الأئمة فهذا مثاله أيضاً ، ومما يدل على سقوط وقع الشيء عن القلب بسبب تكرره ومشاهدته أن أكثر الناس إذا رأوا مسلماً أفطر فى نهار رمضان استبعدوا ذلك منه استبعاداً يكاد يفضى إلى اعتقادهم كفره ، وقد يشاهدون من يخرج الصلوات عن أوقاتها ولا تنفر عنه طباعهم كنفرتهم عن تأخير الصوم مع أن صلاة واحدة يقتضى تركها الكفر عند قوم ، وحز الرقبة عند قوم ، وترك صوم رمضان كله لا يقتضيه ، ولا سبب له إلا أن الصلاة تتكرر ، والتساهل فيها مما يكثر فيسقط وقعها بالمشاهدة عن القلب ، ولذلك لو لبس الفقيه ثوباً من حرير أو خاتماً من ذهب أو شرب من إناء فضة استبعدته النفوس واشتد انكارها ، وقد يشاهد فى مجلس طويل لا يتكلم إلا بما هو اغتياى للناس ، ولا يستبعد منه ذلك ، والغيبة أشد من الزنا فكيف لا تكون أشد من لبس الحرير؟ ولكن كثرة سماع الغيبة ومشاهدة المغتابين أسقط وقعها عن القلوب وهون على النفس أمرها ، فتفطن لهذه الدقائق ، وفر من الناس فرارك من الأسد ، لأنك لا تشاهد منهم إلا ما يزيد فى حرصك على الدنيا ، وغفلتك عن الآخرة ويهون عليك المعصية ، ويضعف رغبتك فى الطاعة .

(٢١٦٤) حديث : قال عليه السلام : « مثل الذى يسمع الحكمة ثم لا يحمل منها إلا شر ما يسمع » وفى رواية : ولا يحدث عن صاحبه إلا شر ما يسمع « كمثل رجل أتى راعياً فقال يا راعى أجزر لى » وفى رواية أجزرنى أى اعطينى « شاة من غنمك » تصلح للذبح يقال أجزرت القوم إذا أعطيتهم شاة يذبحونها ولا يقال إلا فى الغنم خاصة قاله ابن الأثير « فقال له الراعى اذهب فخذ خير شاة فيها » وفى رواية فخذ بأذن خيرها « فذهب فأخذ بأذن كلب الغنم » أى الذى يحرس الغنم من الذئاب قال العراقى : رواه ابن ماجه من حديث أبى هريرة بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه أحمد وأبو يعلى والرامهرمزي فى الأمثال والبيهقى فى الشعب وسند أحمد رجال موثقون .



فإن وجدت جليسا يذكرك الله رؤيته وسيرته فالزمه ، ولا تفارقه واغتنمه ولا تستحقره ، فإنها غنيمة العاقل وضالة المؤمن وتحقق « أن الجليس الصالح خير من الوحدة ، وأن الوحدة خير من الجليس السوء » (٢١٦٥) .

ومهما فهمت هذه المعاني ولاحظت طبعك والتفت إلى حال من أردت مخالطته لم يخف عليك أن الأولى التباعد عنه بالعزلة ، أو التقرب إليه بالخلطة ، وإياك أن تحكم مطلقا على العزلة ، أو على الخلطة بأن إحداهما أولى ، إذ كل مفصل فإطلاق القول فيه بلا أو نعم خلف من القول محض ؛ ولا حق في المفصل إلا التفصيل .

**الفائدة الثالثة :** الخلاص من الفتن والخصومات وصيانة الدين والنفس عن الخوض فيها والتعرض لأخطارها ، وقلما تخلو البلاد عن تعصبات وفتن وخصومات . فالمعتزل عنهم في سلامة منها .

قال عبد الله بن عمرو بن العاص لما ذكر رسول الله ﷺ الفتن ووصفها وقال ﷺ : « إذا رأيت الناس مرجت عهودهم ، وخفت أماناتهم وكانوا هكذا ، وشبك بين أصابعه قلت : فما تأمرني ؟ فقال : الزم بيتك وأمسك عليك لسانك ، وخذ ما تعرف ودع ما تنكر ، وعليك بأمر الخاصة ودع عنك أمر العامة » (٢١٦٦) .

(٢١٦٥) حديث : « إن الجليس الصالح خير من الوحدة وإن الوحدة خير من الجليس السوء » .

**قال مرتضى :** أغفله العراقي وقد روي مرفوعا من حديث أبي ذر الوحدة خير من جليس السوء والجليس الصالح خير من الوحدة وإملاء الخير خير من الصمت والصمت خير من إملاء الشر أخرجه الحاكم وأبو الشيخ والعسكري والبيهقي ورواه الديلمي من حديث أبي هريرة وقد تقدم تخريجه في حديث رقم ١٨٠٨ ص ١٦٣٨ .

(٢١٦٦) حديث : قال عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه : قال ﷺ : « إذا رأيت الناس مرجت عهودهم » أي اضطربت « وخفت أماناتهم » أي قلت « وكانوا هكذا وشبك بين أصابعه » إشارة إلى شدة الاختلاط « فقلت ما تأمرني يا رسول الله فقال الزم بيتك واملك عليك لسانك » أي لا تتكلم في شيء من أمورهم « وخذ ما تعرف ودع ما تنكر وعليك بأمر الخاصة ودع عنك أمر العامة » قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي في اليوم والليلة بإسناد حسن . اهـ .

وروى أبو سعيد الخدري أنه عليه السلام قال : « يوشك أن يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن من شاهر إلى شاهر » (٢١٦٧)

وروى عبد الله بن مسعود أنه عليه السلام قال : « سيأتي على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه إلا من فر بدينه من قرية إلى قرية ، ومن شاهر إلى شاهر ، ومن جحر إلى جحر كالثعلب الذي يروغ قيل له : ومتى ذلك يا رسول الله قال : إذا لم تنل المعيشة إلا بمعاصي الله تعالى فإذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وقد أمرتنا بالتزويج قال : إذا كان ذلك الزمان كان هلاك الرجل على يدي أبويه ، فإن لم يكن له أبوان فعلى يدي زوجته وولده ، فإن لم يكن فعلى يدي قرابته قالوا وكيف ذلك يا رسول الله ؟ قال : يعيرونه بضيق اليد ، فيتكلف ما لا يطيق حتى يورده ذلك موارد الهلكة » (٢١٦٨)

قال مرتضى : ورواه الطبراني من حديث سهل بن سعد بلفظ كيف ترون إذا أخرتم في زمان حثالة الناس قد مرجت عهودهم ونذورهم فاشتبكوا فكانوا هكذا وشبك بين أصابعه قالوا الله ورسوله أعلم قال تأخذون ما تعرفون وتدعون ما تنكرون ويقبل أحدكم على خاصة نفسه ويذر أمر العامة ورواه البزار من حديث ثوبان بلفظ كيف أنتم في قوم مرجت عهودهم وإيمانهم وإماناتهم وصاروا هكذا وشبك بين أصابعه قالوا كيف نصنع يا رسول الله قال اصبروا وخالفوا الناس باخلافتهم وخالفوهم في أعمالهم .

(٢١٦٧) حديث : قال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه : قال عليه السلام : « يوشك أن يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعاف الجبال » كذا في النسخ والرواية شعف الجبال محركة وهو رأس الجبل « ومواقع القطر » أي مساقط الغيث « يفر بدينه » أي بسبب دينه « من الفتن » قال العراقي : رواه البخاري . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه مالك وأحمد وابن أبي شيبة وعبد بن حميد والبخاري وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان .

(٢١٦٨) حديث : قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : قال عليه السلام : « سيأتي على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه إلا من فر بدينه من قرية إلى قرية ومن شاهر إلى شاهر » وهو الجبل العالي « ومن جحر إلى جحر كالثعلب الذي يروغ قيل ومتى ذلك يا رسول الله قال إذا لم تنل المعيشة إلا بمعاصي الله فإذا كان ذلك الزمان » فقد « حلت العزوبة قالوا وكيف ذلك يا =

وهذا الحديث وإن كان في العزوبة فالعزلة مفهومة منه ، إذ لا يستغنى المتأهل عن المعيشة والمخالطة ، ثم لا ينال المعيشة إلا بمعصية الله تعالى ، ولست أقول هذا أوان ذلك الزمان فلقد كان هذا بأعصار قبل هذا العصر ، ولأجله قال سفيان: والله لقد حلت العزلة .

وقال ابن مسعود رضي الله عنه : « ذكر رسول الله ﷺ أيام الفتنة وأيام الهرج ، قلت: وما الهرج؟ قال : حين لا يأمن الرجل جليسه ، قلت : فبم تأمرني إن أدركت ذلك الزمان ؟ قال : كف نفسك ويدك وادخل دارك ، قال : قلت يا رسول الله : أرأيت إن دخل على داري ، قال : فادخل بيتك ، قلت : فإن دخل على بيتي ، قال : فادخل مسجدك واصنع هكذا وقبض على الكوع وقل : ربى الله حتى تموت » (٢١٦٩) .

رسول الله وقد أمرتنا بالتزويج قال إذا كان ذلك الزمان كان هلاك الرجل على يد أبويه فإن لم يكن له أبوان فعلى يدي زوجته وولده فإن لم يكن فعلى يدي قرابته قالوا وكيف ذلك يا رسول الله قال يعيرونه بضيق المعيشة فيتكلف ما لا يطيق حتى يوردوه موارد الهلكة » قال العراقي : تقدم في النكاح حديث رقم ١٣٨٩ ص ١٢٣٨ .هـ.

قال مرتضى : وقد روي مختصرا يأتي علي الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه ألا من فر به من شاهر إلى شاهر أو من جحر إلى جحر كالثعلب بأشباهه وذلك في آخر الزمان إذا لم تنل المعيشة إلا بمعصية الله فإذا كان كذلك حلت العزوبة يكون في ذلك الزمان هلاك الرجل على يدي أبويه إن كان له أبوان فإن لم يكن له أبوان فعلى يدي زوجته وولده فإن لم يكن له زوجة ولا ولد فعلى يدي الأقارب والجيران يعيرونه بضيق المعيشة ويكلفونه ما لا يطيق حتى يورد نفسه الموارد التي يهلك فيها رواه أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الزهد والخليلي في الإرشاد والرافعي في التاريخ .

(٢١٦٩) حديث : قال ابن مسعود رضي الله عنه : « ذكر رسول الله ﷺ الفتنة وأيام الهرج » بفتح فسكون « قلت وما الهرج » يا رسول الله « قال حين لا يأمن الرجل جليسه » أى من بوائقه « قلت فبم تأمرني إن أدركت ذلك الزمان قال كف نفسك ويدك » أى عن المباشرة « وادخل دارك » وأغلق عليك الباب « قال قلت أرأيت يا رسول الله أن أدخل على داري قال فادخل بيتك » أى داخل الدار « قال إن دخل على بيتي قال فادخل مسجدك » أى المخدع الذى تصلى فيه داخل البيت « واصنع هكذا وقبض على الكوع » هو طرف الزند الذى يلى الإبهام « وقل ربى الله حتى تموت » قال العراقي : رواه أبو داود مختصرا والخطابى فى العزلة بتمامه وفى إسناده عند الخطابى انقطاع ووصله أبو داود بزيادة رجل اسمه سالم يحتاج إلى معرفته .هـ.

وقال سعد : لما دعى إلى الخروج أيام معاوية لا إلا أن تعطوني سيفاً له عيان بصيرتان ، ولسان ينطق بالكافر ، فاقتله وبالمؤمن فاكف عنه ، وقال : مثلنا ومثلكم كمثل قوم كانوا على محجة بيضاء فينما هم كذلك يسيرون ، إذ هاجت ريح عجاجة فضلوا الطريق ، فالتبس عليهم ، فقال بعضهم : الطريق ذات اليمين فاخذوا فيها فثأروا وضلوا ، وقال بعضهم : ذات الشمال فأخذوا فيها فثأروا وضلوا ، وأناخ آخرون وتوقفوا حتى ذهب الريح وتبينت الطريق فسافروا .

فاعتزل سعد وجماعة معه فارقوا الفتن ، ولم يخالطوا إلا بعد زوال الفتن .

وعن ابن عمر رضي الله عنهما « أنه لما بلغه أن الحسين رضي الله عنه توجه إلى العراق تبعه فلحقه على مسيرة ثلاثة أيام فقال له أين تريد ؟ فقال : العراق ، فإذا معه طوامير وكتب فقال : هذه كتبهم وبيعتهم : فقال : لا تنظر إلى كتبهم ولا تأتهم فأبى فقال : إني أحدثك حديثاً أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فخير بين الدنيا والآخرة فاختار الآخرة على الدنيا ، وإنك بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا يليها أحد منكم أبداً وما صرفها عنكم إلا للذي هو خير لكم ، فأبى أن يرجع ، فاعتنقه ابن عمر وبكى وقال : استودعك الله من قتيل أو أسير » (٢١٧٠) .

قال مبرقضي : إن كان هو الراوي عن ابن مسعود فهو سالم البراد أبو عبد الله الكوفي روى عنه عبد الملك بن عمير وإسماعيل بن أبي خالد وثقه صالح جرزة .

(٢١٧٠) حديث : قال ابن عمر رضي الله عنهما : « أنه لما بلغه أن الحسين رضي الله عنه « توجه إلى العراق » حين وردت عليه كتب من الكوفة بنصرته والقيام معه وكان قد شاور جملة من الصحابة فما رضوا خروجه من المدينة فأبى فلما خرج بأهله وعياله اتبعه ابن عمر « لحقه على مسيرة ثلاثة أيام » من المدينة بعد خروجه « فقال له أين تريد فقال « أريد » العراق فإذا معه طوامير وكتب » التي وصلت إليه منهم « فقال هذه كتبهم وبيعتهم فقال لا تنظر إلى كتبهم ولا تأتهم » فإنهم لا وفاء لهم وبالأمر قتلوا أباك فكيف ينصرونك اليوم « فأبى » الحسين رضي الله عنه « فقال » ابن عمر « إني محدثك حديثاً أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فخير بين الدنيا والآخرة فاختار الآخرة على الدنيا وإنك بضعة « أي جزء » من رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا يليها أحد منكم أبداً » أي الخلافة « وما صرفها عنكم إلا للذي هو خير لكم فأبى » الحسين « أن يرجع » =



وكان فى الصحابة عشرة آلاف فما خف أيام الفتنة أكثر من أربعين رجلا .  
 وجلس طاوس فى بيته فقيل له فى ذلك فقال : فساد الزمان ، وحيف الائمة .  
 ولما بنى عروة قصره بالعقيق ولزمه قيل له : لزمنا القصر وتركنا مسجد رسول  
 الله ﷺ فقال : رأيت مساجدكم لاهية وأسواقكم لاغية والفاحشة فى فجاجكم  
 عالية ، وفيما هناك عما أنتم فيه عافية .  
 فإذا الحذر من الخصومات ومثارات الفتن إحدى فوائد العزلة .

**الفائدة الرابعة :** الخلاص من شر الناس فإنهم يؤذونك مرة بالغبية ، ومرة بسوء  
 الظن والتهمة ، ومرة بالاقتراعات والأطماع الكاذبة التى يعسر الوفاء بها ، وتارة  
 بالنميمة أو الكذب ، فرمما يرون منك من الأعمال أو الأقوال ما لا تبلغ عقولهم كنهه ،  
 فيتخذون ذلك ذخيرة عندهم يدخرونها لوقت تظهر فيه فرصة للشر ، فإذا اعتزلتهم  
 استغنيت من التحفظ عن جميع ذلك .

ولذلك قال بعض الحكماء لغيره : أعلمك بيتين خير من عشرة آلاف درهم قال ما  
 هما قال :

اخفض الصوت إن نطقت بليل      والتفت بالنهار قبل المقال  
 ليس للقول رجعة حين يبدو      بقبيح يكون أو بجمال

«وكان أمر الله قدرا مقدورا» « فعانقه ابن عمر ويكى وقال استودعك الله من قتل أو أسير»  
 قال العراقى : رواه الطبرانى مقتصرًا على المرفوع ورواه فى الأوسط بذكر قصة الحسين  
 مختصرة ولم يقل على مسيرة ثلاثة أيام وكذا رواه البزار بنحوه وإسنادهما حسن . اهـ .

قال مرفضى : والذى فى القوت ولما ودع ابن عمر الحسين بن على ﷺ بمكة وقت  
 خروجه إلى الكوفة قال له لا تخرج ولا تطلب هذا الأمر فإن الله عز وجل يزوى عنكم  
 الدنيا وأنتم أهل بيت اختار الله لكم الآخرة وكذلك قاله ابن عباس فقال قد جاءونى  
 بثلاثمائة كتاب ليتسحنونى على القدوم فعانقه ابن عباس وقال استودعك الله من قتل . اهـ .  
 وزوى الطبرانى من حديث أبى واقد رفعه خير عبد من عبيد الله بين الدنيا وملكها ونعيمها  
 وبين الآخرة فاختر الآخرة فقال أبو بكر بل نفديك يا رسول الله بأموالنا وأنفسنا .

ولا شك أن من اختلط بالناس وشاركهم في أعمالهم ، لا ينفك من حاسد وعدو يسىء الظن به ، ويتوهم أنه يستعد ، لمعاداته ونصب المكيدة عليه ، وتدسيس غائلة وراءه ، فالناس مهما اشتد حرصهم على أمر ﴿يَحْسَبُونَ كُلَّ صِدْقَةٍ عَلَيْهِمْ هُمْ الْعُدُوُّ فَأَحْذَرُهُمْ﴾ (المنافقون: ٤) .

وقد اشتد حرصهم على الدنيا ، فلا يظنون بغيرهم إلا الحرص عليها .

### قال المتنبى:

إذا ساء فعل المرء ساءت ظنونه      وصدق ما يعتاده من توهم  
وعادى محبيه بقول عاداته      فاصبح في ليل من الشك مظلم

وقد قيل معاشرة الأشرار ثورث سوء الظن بالأبرار ، وأنواع الشر الذى يلقاه الإنسان من مغارفة ومن يختلط به كثيرة ، ولسنا نطول بتفصيلها ف فيما ذكرناه إشارة إلى مجامعها وفي العزلة خلاص من جميعها . وإلى هذا أشار الأكثر من اختار العزلة .

فقال أبو الدرداء رضي الله عنه : « أخبر ثقله » (٢١٧١) يروى مرفوعا .

(٢١٧١) حديث : قال أبو الدرداء رضي الله عنه : « أخبر بضم الهمزة أمر من خبره إذا جربه « ثقله » بفتح اللام وكسرها معا من قلاه يقلاه ويقليه قلى وقلى إذا أبغضه .

قال مرتضى : أضعفه العراقي ويروي ذلك مرفوعا رواه أبو يعلى فى مسنده والعسكرى فى الأمثال والطبرانى فى الكبير ثلاثتهم من طريق بقية بن الوليد عن أبى بكر بن أبى مريم عن عطية بن قيس وقال الطبرانى فى روايته عن عطية المذبح ثم اتفقوا عن أبى الدرداء رفعه به وكذا أخرجه ابن عدى فى كامله من جهة بقية بلفظ وجدت الناس أخبر ثقله ورواه الحسين بن سفيان ومن طريقه أبو نعيم فى الحلية من طريق بقية أيضا باللفظ الأول لكنه قال عن أبى عطية المذبح ورواه الطبرانى فى الكبير والعسكرى فى الأمثال من حديث أبى حيو شريح بن يزيد عن أبى بكر بن أبى مريم عن سعيد بن عبيد الله الأفسطس وسفيان بن المذبح كلاهما عن أبى الدرداء أنه كان يقول ثق بالناس رويدا ويقول أخبر ثقله وكلها ضعيفة فابن أبى مريم وبقية ، ضعيفان ورواه العسكرى من حديث مؤثرة بن محمد حدثنا سفيان عن سعيد بن حسان عن مجاهد وجدت الناس كما قيل أخبر من شئت ثقله .

## وقال الشاعر :

من حمد الناس ولم يبلهم      ثم بلاهم ذم من يحمم  
وصار بالوحدة مستأنساً      يوحشه الأقرب والأبعد

وقال عمر رضي الله عنه : في العزلة راحة من القرين السوء ، وقيل لعبد الله بن الزبير  
ألا تأتي المدينة ، فقال : ما بقى فيها إلا حاسد نعمة أو فرح بنقمة .

وقال ابن السماك : كتب صاحب لنا : أما بعد ، فإن الناس كانوا دواء يتداوى ،  
فصاروا داء لا دواء له ، ففر منهم فرارك من الأسد .

وكان بعض الأعراب يلزم شجرا ويقول : هو نديم فيه ثلاث خصال ؛ إن سمع  
منى لم ينم على ، وإن تفلت فى وجهه احتمل منى ، وإن عربت عليه لم يغضب  
فسمع الرشيد ذلك فقال : زهدنى فى الندماء .

وكان بعضهم قد لزم الدفاتر والمقابر ف قيل له : فى ذلك فقال : لم أر أسلم من  
وحدة ولا أوعظ من قبر ولا جليسا أمتع من دفتر .

وقال الحسن رضي الله عنه : أردت الحج فسمع ثابت البناني بذلك وكان أيضا من أولياء  
الله فقال : بلغنى أنك تريد الحج ، فأحببت أن أصحبك فقال له الحسن : ويحك دعنا  
نتعاشر بستر الله علينا أنى أخاف أن نصطحب فىرى بعضنا من بعض ما تتماقت عليه .

وهذه إشارة إلى فائدة أخرى فى العزلة ، وهو بقاء الستر على الدين والمروءة  
والأخلاق والفقر وسائر العورات .

وقد مدح الله سبحانه المتسترين فقال : ﴿ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنَاءَ مِنَ التَّقْوَى ﴾ (البقرة : ٢٧٣) .

## وقال الشاعر :

ولا عار إن زالت عن الحر نعمة      ولكن عاراً أن يزول التجميل

ولا يخلو الإنسان في دينه ودنياه وأخلاقه وأفعاله عن عورات الأولى في الدين والدنيا سترها ولا تبقى السلامة مع انكشافها .

وقال أبو الدرداء : كان الناس ورقا لا شوك فيه ، فالناس اليوم شوك لا ورق فيه . وإذا كان هذا حكم زمانه وهو في أواخر القرن الأول فلا ينبغي أن يشك في أن الأخير شر .

وقال سفيان بن عيينة قال لي سفيان الثوري في اليقظة في حياته وفي المنام بعد وفاته : أقلل من معرفة الناس ، فإن التخلص منهم شديد ، ولا أحسب أني رأيت ما أكره إلا ممن عرفت .

وقال بعضهم : جئت إلى مالك بن دينار وهو قاعد وحده وإذا كلب قد وضع حنكه على ركبته فذهبت أطرده فقال : دعه يا هذا ، هذا لا يضر ولا يؤذى ، وهو خير من الجليس السوء .

وقيل لبعضهم : ما حملك على أن تعتزل الناس . قال : خشيت أن أسلب ديني ولا أشعر .

وهذه إشارة إلى مسارقة الطبع من أخلاق القرين السوء .

وقال أبو الدرداء : اتقوا الله واحذروا الناس ، فإنهم ما ركبوا ظهر بعير إلا أدبروه ، ولا ظهر جواد إلا عقروه ، ولا قلب مؤمن إلا خربوه .

وقال بعضهم : أقلل المعارف فإنه أسلم لدينك وقلبك ، وأخف لسقوط الحقوق عنك لأنه كلما كثرت المعارف كثرت الحقوق وعسر القيام بالجميع .

وقال بعضهم : أنكر من تعرف ولا تتعرف إلى من لا تعرف .



**الفائدة الخامسة :** أن ينقطع طمع الناس عنك وينقطع طمعك عن الناس . فأما انقطاع طمع الناس عنك ففيه فوائد . فإن رضا الناس غاية لا تدرك ، فاشتغال المرء بإصلاح نفسه أولى ، ومن أهون الحقوق وأيسرها حضور الجنازة ، وعيادة المريض ، وحضور الولائم والإملاكات ، وفيها تضييع الأوقات وتعرض للآفات ، ثم قد تعوق عن بعضها العوائق وتستقبل فيها المعاذير ، ولا يمكن إظهار كل الأعذار ، فيقولون له : قمت بحق فلان وقصرت في حقنا ويصير ذلك سبب عداوة .

فقد قيل : من لم يعد مريضا في وقت العيادة انتهى موته خيفة من تخجيله . إذا صح على تقصيره ومن عمم الناس كلهم بالحرمان رضوا عنه كلهم ولو خصص استوحشوا ؛ وتعميمهم بجميع الحقوق لا يقدر عليه المتجرد له طول الليل والنهار فكيف من له مهم يشغله في دين أو دنيا .

قال عمرو بن العاص : كثرة الأصدقاء كثرة الغرماء .

وقال ابن الرومي :

عدوك من صديقك مستفاد      فلا تستكثرن من الصحاب  
فإن الداء أكثر ما تراه      يكون من الطعام أو الشراب

وقال الشافعي رحمه الله : « أصل كل عداوة اصطناع المعروف إلى اللئام » (٢١٧٢) .

وأما انقطاع طمعك عنهم فهو أيضا فائدة جزيلة ، فإن من نظر إلى زهرة الدنيا وزينتها تحرك حرصه وانبعث بقوة الحرص طمعه ، ولا يرى إلا الخيبة في أكثر

(٢١٧٢) حديث : قال الشافعي رحمه الله : « أصل كل عداوة اصطناع المعروف إلى اللئام » .

قال مرتضى : أغفله العراقي ورواه البيهقي والأبري وغيرهما في مناقب الشافعي ولفظهم الصنيعة إلى الأندال وأخرجه أبو نعيم في ترجمة سفيان الثوري من طريق ابن حنيفة حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله قال سمعت الثوري يقول وجدنا أصل كل عداوة اصطناع المعروف إلى اللئام .

الأحوال ، فيتأذى بذلك ، ومهما اعتزل لم يشاهد ، وإذا لم يشاهد لم يشته ولم يطمع .

ولذلك قال الله تعالى : ﴿ لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعَتْ بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ ﴾ (الحجر : ٨٨) .

وقال ﷺ : « انظروا إلى من هو دونكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم ، فإنه أجدر أن لا تزدروا نعمة الله عليكم » (٢١٧٣)

وقال عون بن عبد الله : كنت أجالس الأغنياء فلم أزل مغموما ، كنت أرى ثوبا أحسن من ثوبي ودابة أفره من دابتي ، فجالست الفقراء ، فاسترحت .

وحكى أن المزني رحمه الله خرج من باب جامع الفسطاط وقد أقبل ابن عبد الحكم فى موكبه فبهره ما رأى من حسن حاله وحسن هيئته فتلا قوله تعالى :

﴿ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ ﴾ (الفرقان : ٢٠) .

ثم قال بلى أصبر وأرضى وكان فقيرا مقلًا ، فالذى هو فى بيته لا يتلى بمثل هذه الفتن ، فإن من شاهد زينة الدنيا فإما أن يقوى دينه ويقيه فيصبر فيحتاج إلى أن يتجرع مرارة الصبر وهو أمر من الصبر ، أو تنبعث رغبته فيحتاج فى طلب الدنيا فيهلك هلاكا مؤبدا .

أما فى الدنيا ، فبالطمع الذى يخيب فى أكثر الأوقات ، فليس كل من يطلب الدنيا تيسر له .

وأما فى الآخرة فليثاره متاع الدنيا على ذكر الله تعالى ، والتقرب إليه .

(٢١٧٣) حديث : قال ﷺ : « انظروا إلى من هو دونكم » وفى رواية إلى من هو أسفل منكم أى فى أمور الدنيا « ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فإنه أجدر أن لا تزدروا » أى لا تحتقروا « نعمة الله عليكم » قال العراقى : رواه مسلم من حديث أبى هريرة . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه أحمد والترمذى وابن ماجه والحكيم فى نواذر الأصول .

ولذلك قال ابن الأعرابي .

إذا كان باب الذل من جانب الغنى سموت إلى العلياء من جانب الفقر

أشار إلى أن الطمع يوجب في الحال ذلا .

**الفائدة السادسة :** الخلاص من مشاهدة الثقلاء والحمقى ، ومقاساة حمقهم

وأخلاقهم . فإن رؤية الثقل هو العمى الأصغر .

قل للأعمش : مم عمشت عيناك ؟ قال : من النظر إلى الثقلاء ، ويحكى أنه

دخل عليه أبو حنيفة ، فقال في الخبر : « إن من سلب الله كريمته عوضه الله عنهما ما هو خير منهما » (٢١٧٤) .

(٢١٧٤) حديث : قال عليه السلام : « من سلب الله كريمته أي عينيه ويقال للعين كريمة لكرامتها على صاحبها » عوضه عنهما ما هو خير منهما » قال العراقي : رواه الطبراني بإسناد ضعيف من حديث جرير من سلبت كريمته عوضته عنهما الجنة وله ولاحمد نحوه من حديث أبي أمامة بسند حسن وللبخاري من حديث أنس يقول الله تبارك وتعالى إذا ابتليت عبدي بحبيتي ثم صبر عوضته منهما الجنة يريد عينيه . اهـ .

**قال مرتضى :** حديث جرير رواه الطبراني في الأوسط بهذا اللفظ بزيادة قال الله تعالى وهو في الكبير أيضا إلا أنه وقع في النسخة عن جوير وكأنه تحريف من النسخ وقد روى ذلك أيضا من حديث أبي هريرة يقول الله عز وجل من أذهب حبيتي فصبر واحتسب لم أرض له ثوابا دون الجنة رواه هناد والترمذي وقال حسن صحيح ومن حديث أبي أمامة يقول الله تعالى يا ابن آدم إذا أخذت كريمتك فصبرت واحتسبت عند الصدمة الأولى لم أر لك ثوابا دون الجنة رواه أحمد وأبو داود ورواه الطبراني في الكبير بلفظ قال ربكم إذا قبضت كريمة عبدي وهو بها ضنين فحمدني على ذلك لم أرض له ثوابا دون الجنة ومن حديث ابن عباس قال الله تعالى إني إذا أخذت كريمتي عبدي فصبر واحتسب لم أرض له ثوابا دون الجنة ورواه أبو يعلى والطبراني في الكبير والضياء في المختارة ومن حديث العرياض بن سارية قال الله عز وجل إذا قبضت من عبدي كريمته وهو بهما ضنين لم أرض له بهما ثوابا إلا الجنة إذا حمدني عليهما رواه ابن حبان والطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية وابن عساكر في التاريخ وأما حديث أنس الذي أخرجه البخاري فقد أخرجه كذلك أحمد والطبراني في الكبير فأخرجه من حديث جرير بهذا اللفظ وروي بلفظ آخر قال الله عز وجل لا أقبض كريمتي عبدي فيصبر لحكمي ويرضى لقضائي فأرضى له بثواب دون الجنة =

فما الذى عوضك ؟ فقال فى معرض المطاوعة : عوضنى الله عنهما أنه كفانى رؤية الثقلاء وأنت منهم .

وقال ابن سيرين : سمعت رجلا يقول : نظرت إلى ثقل مرة فغشى على .

وقال جالينوس لكل شىء حمى ، وحمى الروح النظر إلى الثقلاء .

وقال الشافعى رحمه الله : ما جالست ثقيلا إلا وجدت الجانب الذى يليه من بدنى كأنه أثقل على من الجانب الآخر .

وهذه الفوائد ما سوى الأولين متعلقة بالمقاصد الدنيوية الحاضرة . ولكنها أيضا تتعلق بالدين ، فإن الإنسان مهما تأذى برؤية ثقل لم يأمن أن يغتابه ، وإن يستنكر ما هو صنع الله فإذا تأذى من غيره بغيبة أو سوء ظن أو محاسدة أو غيبة أو غير ذلك لم يصبر عن مكافاته .

وكل ذلك يجر إلى فساد الدين ، وفى العزلة سلامة عن جميع ذلك فليفهم .

### آفات العزلة

اعلم أن من المقاصد الدينية والدنيوية ما يستفاد بالاستعانة بالغير ، ولا يحصل ذلك إلا بالمخالطة ، فكل ما يستفاد من المخالطة يفوت بالعزلة . وفواته من آفات العزلة .

فانظر إلى فوائد المخالطة والدواعى إليها ما هى ؟ وهى التعليم والتعلم ، والنفع والانتفاع والتأديب والتأدب والاستئناس ، والإيناس ونيل الثواب ، وإنالته فى القيام بالحقوق واعتياد التواضع واستفادة التجارب من مشاهدة الأحوال والاعتبار بها .

رواه هكذا عبد بن حميد وسمويه فى فوائده وابن عساكر ورواه أبو يعلى بلفظ قال ريكم من أذهبت كريمته ثم صبر واحتسب كان ثوابه الجنة .



فلنفصل ذلك فإنها من فوائد المخالطة وهي سبع :

**الفائدة الأولى : التعليم والتعلم** وقد ذكرنا فضلها في كتاب العلم . وهما أعظم العبادات في الدنيا ولا يتصور ذلك إلا بالمخالطة إلا أن العلوم كثيرة وعن بعضها مندوحة ، وبعضها ضروري في الدنيا ، فالمحتاج إلى التعلم لما هو فرض عليه عاص بالعزلة وإن تعلم الفرض ، وكان لا يتأتى منه الخوض في العلوم ورأى الاشتغال بالعبادة فليعتزل ، وإن كان يقدر على التبرز في علوم الشرع والعقل ، فالعزلة في حقه قبل التعلم غاية الخسران ولهذا قال النخعي وغيره : تفقه ثم اعتزل ومن اعتزل قبل التعلم فهو في الأكثر مضيع أوقاته بنوم أو فكر في هوس ، وغايته أن يستغرق الأوقات بأوراد يستوعبها ، ولا ينفك في أعماله بالبدن والقلب عن أنواع من الغرور يخيب سعيه ، ويبطل عمله ، بحيث لا يدري ولا ينفك اعتقاده في الله وصفاته عن أوهام يتوهمها ويأنس بها وعن خواطر فاسدة تعتريه فيها ، فيكون في أكثر أحواله ضحكة للشيطان ، وهو يرى نفسه من العباد .

فالعلم هو أصل الدين فلا خير في عزلة العوام والجهال ، أعنى من لا يحسن العبادة في الخلوة ولا يعرف جميع ما يلزمه فيها ، فمثال النفس مثال مريض يحتاج إلى طبيب متلطف يعالجه ، فالمريض الجاهل إذا خلا بنفسه عن الطبيب قبل أن يتعلم الطب تضاعف لا محالة مرضه ، فلا تليق العزلة إلا بالعالم .

وأما التعليم ففيه ثواب عظيم مهما صحت نية المعلم والمتعلم ، ومهما كان القصد إقامة الجاه والاستكثار بالأصحاب والاتباع ، فهو هلاك الدين .

وقد ذكرنا وجه ذلك في كتاب العلم وحكم العالم في هذا الزمان أن يعتزل إن أراد سلامة دينه ، فإنه لا يرى مستفيدا يطلب فائدة لدينه ، بل لا طالب إلا لكلام مزخرف يستميل به العوام في معرض الوعظ ، أو الجدل معقد يتوصل به إلى افحام الأقران ، ويتقرب به إلى السلطان ، ويستعمل في معرض المنافسة والمباهاة وأقرب علم

مرغوب فيه المذهب ، ولا يطلب غالبا إلا للتوصل إلى التقدم على الامثال ، وتولى الولايات واجتلاب الأموال ، فهؤلاء كلهم يقتضى الدين والحزم الاعتزال عنهم ، فإن صودف طالب لله ومتقرب بالعلم إلى الله تعالى فأكبر الكبائر الاعتزال عنه وكتمان العلم منه ، وهذا لا يصادف في بلدة كبيرة أكثر من واحد أو اثنين إن صودف .

ولا ينبغي أن يغتر الإنسان بقول سفيان تعلمنا العلم لغير الله ، فأبى العلم أن يكون إلا لله ، فإن الفقهاء يتعلمون لغير الله ثم يرجعون إلى الله ، وانظر إلى أواخر أعمار الأكثرين منهم واعتبرهم أنهم ماتوا وهم هلكى على طلب الدنيا ، ومتكالبون عليها أو راغبون عنها وزاهدون فيها : « ليس الخبر كالمعاينة » (٢١٧٥) .

واعلم أن العلم الذى أشار إليه سفيان هو علم الحديث وتفسير القرآن ، ومعرفة سير الأنبياء والصحابة ، فإن فيها التخويف والتحذير وهو سبب لإثارة الخوف من الله ، فإن لم يؤثر في الحال أثر في المآل .

وأما الكلام والفقه المجرد الذى يتعلق بفتاوى المعاملات وفصل الخصومات المذهب منه والخلاف لا يرد الراغب فيه للدنيا إلى الله ، بل لا يزال متماديا فى حرصه إلى آخر عمره .

(٢١٧٥) حديث : « ليس الخبر كالمعاينة » .

قال مرتضى : أغفله العراقى وهو حديث مرفوع رواه أحمد وابن منيع والعسكرى من طريق جعفر بن أبى وحشية عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وأورده الدارقطنى فى الأفراد من طريق غندر عن شعبة والطبرانى فى الأوسط من طريق محمد بن عيسى الطباع كلاهما عن هشيم عن ابن أبى وحشية قال الدارقطنى تفرد به خلف بن سالم عن غندر عن شعبة وكذا رواه أبو عوانة عن ابن أبى وحشية أخرجه ابن حبان والعسكرى أيضا وقد صحح هذا الحديث ابن حبان والحاكم وغيرهما وأورده الضياء فى المختارة وعن روى عن هشيم أيضا أحمد وزياد بن أيوب والنضر بن طاهر والمأمون وأبو القاسم البغوى قال الحافظ السخاوى وقول ابن عدى أن هشيم لم يسمعه من ابن أبى وحشية وإنما سمعه من أبى عوانة عنه فدلسه لا يمنع صحته لا سيما وقد رواه الطبرانى وابن عدى وأبو يعلى الخليلى فى الإرشاد من حديث ثمامة عن أنس ومن هذا الوجه أيضا أورده الضياء فى المختارة وفى لفظ ليس المعين كالمخبر .

ولعل ما أودعناه هذا الكتاب أن تعلمه المتعلم رغبة في الدنيا ، فيجوز أن يرخص فيه إذ يرجى أن ينزجر به في آخر عمره ، فإنه مشحون بالتخويف بالله والترغيب في الآخرة والتحذير من الدنيا ، وذلك مما يصادف في الأحاديث وتفسير القرآن ، ولا يصادف في كلام ولا في خلاف ولا في مذهب فلا ينبغي أن يخادع الإنسان نفسه ، فإن المقصر العالم بتقصيره أسعد حالا من الجاهل المغرور أو المتجاهل المغبون .

وكل عالم اشتد حرصه على التعليم يوشك أن يكون غرضه القبول والجاه ، وحظه تلذذ النفس في الحال باستشعار الادلال على الجهال ، والتكبر عليهم « فآفة العلم الخيلاء » (٢١٧٦) كما قال ﷺ .

ولذلك حكى عن بشر أنه دفن سبعة عشر قمطراً من كتب الأحاديث التي سمعها، وكان لا يحدث ويقول : إني أشتي أن أحدث فلذلك لا أحدث ، ولو اشتيت أن لا أحدث لحدثت .

ولذلك قال حدثنا باب من أبواب الدنيا وإذا قال الرجل : حدثنا فإعنا يقول : أوسعوا لي .

وقالت رابعة العدوية لسفيان الثوري : نعم الرجل أنت لولا رغبتك في الدنيا قال : وفيماذا رغبت ؟ قالت : في الحديث .

ولذلك قال أبو سليمان الداراني : من تزوج أو طلب الحديث أو اشتغل بالسفر، فقد ركن إلى الدنيا .

---

(٢١٧٦) حديث : قال ﷺ : « آفة العلم الخيلاء » قال العراقي : المعروف ما رواه مطين في مسنده من حديث علي بن أبي طالب بسنده ضعيف آفة العلم النسيان وآفة الجمال الخيلاء . اهـ .

قال مرقسي : رواه البيهقي في الشعب وابن لال في مكارم الأخلاق بلفظ آفة الظرف الصلف وآفة الشجاعة البغي وآفة السماحة المن وآفة الجمال الخيلاء وآفة العبادة الفترة وآفة الحديث الكذب وآفة العلم النسيان وآفة الحلم السفه وآفة الحسب الفخر وآفة الجود السرف .

فهذه آفات قد نبهنا عليها في كتاب العلم والحزم الاحتراز بالعزلة ، وترك الاستكثار من الأصحاب ما أمكن ، بل الذى يطلب الدنيا بتدريسه وتعلمه فالصواب له - إن كان عاقلا - فى مثل هذا الزمان أن يتركه .

فلقد صدق أبو سليمان الخطابى حيث قال : دع الراغبين فى صحبتك والتعلم منك ، فليس لك منهم مال ولا جمال ، إخوان العلانية أعداء السر إذا لقوك غلقوك ، وإذا غبت عنهم سلقوك ، من أتاك منهم كان عليك رقيبا ، وإذا خرج كان عليك خطيبا ، أهل نفاق ونميمة وغل وخديعة فلا تغتر باجتماعهم عليك ، فما غرضهم العلم ، بل الجاه والمال ، وإن يتخذوك سلما ، إلى أوطارهم وأغراضهم وحنما فى حاجاتهم إن قصرت فى غرض من أغراضهم كانوا أشد أعدائك ، ثم يعدون ترددهم إليك دالة عليك ويرونه حقا واجبا لديك ويفرضون عليك أن تبذل عرضك ، وجاهك ودينك لهم فتعادي عدوهم ، وتنصر قريبتهم وخادمهم ووليهم وتنتهض لهم سفيها . وقد كنت فقيها وتكون لهم تابعا خسيسا ، بعد أن كنت متبوعا رئيسا .

ولذلك قيل : اعتزال العامة مروءة تامة ، فهذا معنى كلامه ، وإن خالف بعض ألفاظه وهو حق وصدق ، فإنك ترى المدرسين فى رق دائم وتحت حق لازم ، ومنة ثقيلة ممن يتردد إليهم فكأنه يهدى تحفة إليهم ويرى حقه واجبا عليهم وربما لا يختلف إليه ما لم يتكفل برزق له على الإدرار ، ثم إن المدرس المسكين قد يعجز عن القيام بذلك من ماله فلا يزال مترددا إلى أبواب السلاطين ، ويقاسى الذل والشدائد مقاساة الذليل المهين حتى يكتب له على بعض وجوه السحت مال حرام . ثم لا يزال العامل يسترقه ويستخدمه ويمتهنه ويستذله إلى أن يسلم إليه ما يقدره نعمة مستأنفة من عنده عليه ، ثم يبقى فى مقاساة القسمة على أصحابه . إن سوى بينهم مقته المميزون ونسبوه إلى الحمق وقلة التمييز والقصور عن درك مصارفات الفضل ، والقيام فى مقادير الحقوق بالعدل وإن فاوت بينهم سلقه السفهاء بالسنة حداد ، وثاروا عليه ثوران الأسود والأساد . فلا يزال فى مقاساتهم فى الدنيا وفى مطالبة ما يأخذه ويفرقه عليهم فى العقبى .



والعجب أنه مع هذا البلاء كله يمنى نفسه بالأباطيل ويدليها بحبل الغرور ويقول لها : لا تفتري عن صنيعةك فإنما أنت بما تفعلينه مريدة وجه الله تعالى ، ومذبة شرع رسول الله ﷺ وناشرة علم دين الله ، وقائمة بكفاية طلاب العلم من عباد الله وأموال السلاطين لا مالك لها وهى مرصدة للمصالح ، وأى مصلحة أكبر من تكثير أهل العلم فبهم يظهر الدين ويتقوى أهله ، ولو لم يكن ضحكة للشيطان لعلم بادنى تأمل أن فساد الزمان لا سبب له إلا كثرة أمثال أولئك الفقهاء الذين يأكلون ما يجدون ولا يميزون بين الحلال والحرام ، فتلحظهم أعين الجهال ويستجرون على المعاصي باستجرائهم اقتداء بهم واقتفاء لأثارهم .

ولذلك قيل ما فسدت الرعية إلا بفساد الملوك ، وما فسدت الملوك إلا بفساد العلماء . فنعوذ بالله من الغرور والعمى فإنه الداء الذى ليس له دواء .

### الفائدة الثانية : النفع والانتفاع :- أما الانتفاع بالناس فيالكسب والمعاملة

وذلك لا يتأتى إلا بالمخالطة . والمحتاج إليه مضطر إلى ترك العزلة ، فيقع فى جهاد من المخالطة إن طلب موافقة الشرع فيه كما ذكرناه فى كتاب الكسب ، فإن كان معه ما لو اكتفى به قانعا لاقتعه .

فالعزلة أفضل له أن انسدت طرق المكاسب فى الأكثر إلا من المعاصى إلا أن يكون غرضه الكسب للصدقة ، فإذا اكتسب من وجهه وتصدق به فهو أفضل من العزلة للاشتغال بالنافلة . وليس بأفضل من العزلة للاشتغال بالتحقق فى معرفة الله ومعرفة علوم الشرع ، ولا من الإقبال بكنه الهمة على الله تعالى والتجرد بها لذكر الله ، أعنى من حصل له أنس بمناجاة الله عن كشف وبصيرة لا عن أوهام وخيالات فاسدة .

وأما النفع فهو أن ينفع الناس إما بماله ، أو ببدنه فيقوم بحاجاتهم على سبيل الحسبة فى النهوض بقضاء حوائج المسلمين ثواب وذلك لا ينال إلا بالمخالطة ، ومن قدر عليها مع القيام بحدود الشرع فهى أفضل له من العزلة إن كان لا يشتغل فى عزلته

إلا بنوافل الصلوات والأعمال البدنية وإن كان عن انفتح له طريق العمل بالقلب بدوام ذكر أو فكر فذلك لا يعدل به غيره البتة .

**الفائدة الثالثة : التأديب والتأديب :** ونعنى به الارتياض بمقاساة الناس والمجاهدة فى تحمل أذاهم كسراً للنفس ، وقهراً للشهوات . وهى من الفوائد التى تستفاد بالمخالطة وهى أفضل من العزلة فى حق من لم تهذب أخلاقه ، ولم تدعن لحدود الشرع شهواته .

ولهذا انتدب خدام الصوفية فى الرباطات فيخالطون الناس بخدمتهم ، وأهل السوق للسؤال منهم كسراً لرغوة النفس واستمداداً من بركة دعاء الصوفية المنصرفين بهمهمهم إلى الله سبحانه وكان هذا هو المبدأ فى الأعصار الخالية .

والآن قد خالطته الأغراض الفاسدة ، ومال ذلك عن القانون كما مالت سائر شعائر الدين فصار يطلب من التواضع بالخدمة الكثير بالاستتباع والتذرع إلى جمع المال والاستظهار بكثرة الاتباع ، فإن كانت النية هذه فالعزلة خير من ذلك ، ولو إلى القبر ، وإن كانت النية رياضة النفس فهى خير من العزلة فى حق المحتاج إلى الرياضة ، وذلك مما يحتاج إليه فى بداية الإرادة .

فبعد حصول الارتياض ينبغى أن يفهم أن الدابة لا يطلب من رياضتها عين رياضتها بل المراد منها أن تتخذ مركباً يقطع به المراحل ويطوى على ظهره الطريق . والبدن مطية للقلب يركبها ليسلك بها طريق الآخرة ؛ وفيها شهوات إن لم يكسرها جمحت به فى الطريق .

فمن اشتغل طول العمر بالرياضة كان كمن اشتغل طول عمر الدابة برياضتها ولم يركبها ، فلا يستفيد منها إلا الخلاص فى الحال من عضها ورفسها ورمحها ، وهى لعمري فائدة مقصودة ، ولكن مثلها حاصل من البهيمة الميتة .

وإنما تراد الدابة لفائدة تحصل من حياتها فكذلك الخلاص من ألم الشهوات في الحال يحصل بالنوم والموت ، ولا ينبغي أن يقنع به كالراهب الذي قيل له : يا راهب ؛ فقال ما أنا راهب ، إنما أنا كلب عقور ، حبست نفسي حتى لا أعقر الناس ، وهذا حسن بالإضافة إلى من يعقر الناس ، ولكن لا ينبغي أن يقتصر عليه ، فإن من قتل نفسه أيضا لم يعقر الناس ، بل ينبغي أن يتشوف إلى الغاية المقصودة بها ، ومن فهم ذلك واهتدى إلى الطريق وقدر على السلوك استبان له أن العزلة أعون له من المخالطة . فالأفضل لمثل هذا الشخص المخالطة أولا ، والعزلة آخرا .

وأما التأديب فإنما نعنى به أن يروض غيره وهو حال شيخ الصوفية معهم ، فإنه لا يقدر علي تهذيبهم إلا بمخالطتهم وحاله حال المعلم ، وحكمه حكمه ويتطرق إليه من دقائق الآفات والرياء ما يتطرق إلى نشر العلم .

إلا أن مخايل طلب الدنيا من المريدين الطالبين للارتياض أبعد منها من طلبه العلم ولذلك يرى فيهم قلة وفي طلبه العلم كثرة ، فينبغي أن يقيس ما تيسر له من الخلوة ، بما تيسر له من المخالطة وتهذيب القوم ، وليقابل أحدهما بالآخر وليؤثر الأفضل وذلك يدرك بدقيق الاجتهاد ويختلف بالأحوال والأشخاص ، فلا يمكن الحكم عليه مطلقا بنفى ولا إثبات .

#### الفائدة الرابعة : الاستئناس والإيناس : وهو غرض من يحضر الولايم

والدعوات ومواضع المعاشرة والأنس ، وهذا يرجع إلى حظ النفس في الحال .

وقد يكون ذلك على وجه حرام ، بمؤانسة من لا تجوز مؤانسته ، أو على وجه مباح وقد يستحب ذلك لأمر الدين وذلك فيمن يستأنس بمشاهدة أحواله وأقواله في الدين ، كالأنس بالمشايخ الملازمين لسمت التقوى .

وقد يتعلق بحظ النفس ويستحب إذا كان الغرض منه ترويح القلب لتهدئة دواعي النشاط في العبادة : « فإن القلوب إذا أكرهت عميت » (٢١٧٧).

ومهما كان في الوحدة وحشة ، وفي المجالسة أنس يروح القلب ، فهي أولى إذ الرفق في العبادة من حزم العبادة .

ولذلك قال عليه السلام : « إن الله لا يمل حتى تملاوا » (٢١٧٨).

وهذا أمر لا يستغنى عنه ، فإن النفس لا تألف الحق على الدوام ما لم تروح . وفي تكليفها الملازمة داعية للفترة .

وهذا عنى بقوله عليه السلام : « إن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق والإيغال فيه برفق دأب المستبصرين » (٢١٧٩).

(٢١٧٧) حديث : « القلوب إذا أكرهت عميت » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأخرج أبو داود في مراسيله عن الزهري مراسلاً ووصله الديلمي من طرق أبي الظاهر الموقري عن الزهري عن أنس رفعه روي القلوب ساعة وساعة وأخرجه ابن المقرئ في فوائده ومن طريقه القضاعي في الشهاب وفي صحيح مسلم من حديث حنظلة يا حنظلة ساعة وساعة .

(٢١٧٨) حديث : قال عليه السلام : « إن الله لا يمل حتى تملاوا » قال العراقي : تقدم تخريجه قبل ذلك . اهـ .

قال مرتضى : وقال البخاري في صحيحه حدثنا محمد بن المثني حدثنا يحيى عن هشام قال أخبرني أبي عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها امرأة فقال من هذه قالت فلانة تذكر من صلاتها قال مه عليكم بما تطيقون فوالله لا يمل الله حتى تملاوا وكان أحب الدين إليه ما دام عليه صاحبه والملاة من السامة والضجر .

(٢١٧٩) حديث : قال عليه السلام : « إن الدين متين والإيغال فيه برفق دأب المستبصرين » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأشار به إلى ما رواه أحمد من حديث أنس رفعه أن هذا الدين متين فأوغلوا فيه برفق وروى البزار من حديث جابر مرفوعاً أن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق فإن المنبت لا أرضاً قطع ولا ظهراً أبقى وقول : فمن يشاد هذا الدين يغلبه ، أخرج البخاري في الصحيح من طريق سعيد المقبري عن أبي هريرة رفعه إن الدين يسر ولن =

ولذلك قال ابن عباس : لولا مخافة الوسواس لم أجالس الناس ، وقال مرة : لدخلت بلاداً لا أنيس بها وهل يفسد الناس إلا الناس ، فلا يستغنى المعتزل إذا عن رفيق يستأنس بمشاهدته ومحادثته في اليوم واللييلة ساعة . فليجتهد في طلب من لا يفسد عليه في ساعته تلك سائر ساعاته .

فقد قال عليه السلام : « المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل » .

وليحرص أن يكون حديثه عند اللقاء في أمور الدين ، وحكاية أحوال القلب وشكواه ، وقصوره عن الثبات على الحق والاهتداء إلى الرشيد . ففي ذلك متنفس ومتروح للنفس ، وفيه مجال رحب لكل مشغول بإصلاح نفسه ، فإنه لا تنقطع شكواه ولو عمر أعماراً طويلة ؛ والراضى عن نفسه مغرور قطعاً .

فهذا النوع من الاستئناس في بعض أوقات النهار ربما يكون أفضل من العزلة في حق بغض الأشخاص فليتفقد فيه أحوال القلب وأحوال الجليس أولاً ثم ليجالس .

#### القائدة الخامسة : في نيل الثواب وإنالته : أما النيل فبحضور الجنائز وعبادة

المرضى وحضور العيدين ، وأما حضور الجمعة فلا بد منه وحضور الجماعة في سائر الصلوات أيضاً لا رخصة في تركه إلا لخوف ضرر ظاهر يقاوم ما يفوت من فضيلة الجماعة ويزيد عليه ، وذلك لا يتفق إلا نادراً ؛ وكذلك في حضور الإملكات والدعوات ثواب من حيث أنه إدخال سرور على قلب مسلم .

وأما إنالته ، فهو أن يفتح الباب لتعوده الناس ، أو ليعزوه في المصائب أو يهنوه على النعم فإنهم ينالون بذلك ثواباً .

= يشاد الدين أحد إلا غلبه فسددوا وقاربوا . . . الحديث هكذا هو في رواية الأصيلي ورواه كذلك أبو نعيم وابن حبان الإسماعيلي والنسائي .



وكذلك إذا كان من العلماء وأذن لهم فى الزيارة نالوا ثواب الزيارة ، وكان هو بالتمكين سببا فيه .

فينبغى أن يزن ثواب هذه المخالطات بآفاتها التى ذكرناه ، وعند ذلك قد ترجح العزلة وقد ترجح المخالطة .

فقد حكى عن جماعة من السلف مثل مالك وغيره ترك إجابة الدعوات وعبادة المرضى ، وحضور الجنائز بل كانوا أجلاس بيوتهم لا يخرجون إلا إلى الجمعة أو زيارة القبور ، وبعضهم فارق الأمصار وانجاز إلى قلل الجبال تفرغا للعبادة وفرارا من الشواغل .

**الفائدة السادسة : من المخالطة التواضع :** فإنه من أفضل المقامات ولا يقدر عليه فى الوحدة ، وقد يكون الكبر سببا فى اختيار العزلة ، فقد روى فى الاسرائيليات أن حكيما من الحكماء صنف ثلاثمائة وستين مصحفا فى الحكمة حتى ظن أنه قد نال عند الله منزلة ، فأوحى الله إلى نبيه قل لفلان : إنك قد ملأت الأرض نفاقا وأنى لا أقبل من نفاقك شيئا ، قال : فتخلى وانفرد فى سرب تحت الأرض ، وقال : الآن قد بلغت رضا ربي فأوحى الله إلى نبيه قل له : إنك لن تبلغ رضاى حتى تخالط الناس وتصبر على أذاهم ، فخرج فدخل الأسواق ، وخالط الناس وجالسهم وواكلهم وأكل الطعام بينهم ومشى فى الأسواق معهم ، فأوحى الله تعالى إلى نبيه الآن قد بلغ رضاى .

فكم من معتزل فى بيته وباعشه الكبر ، ومانعه عن المحافل أن لا يوقر أو لا يقدم أو يرى الترفع عن مخالطتهم أرفع لمحله وأبقى لطراوة ذكره بين الناس .

وقد يعتزل خيفة من أن تظهر مقابحه لو خالط ، فلا يعتقد فيه الزهد والاشتغال بالعبادة ، فيتخذ البيت سترا على مقابحه ابقاء على اعتقاد الناس فى زهده وتعبدته من غير استغراق وقت فى الخلوة بذكر أو فكر .

وعامة هؤلاء أنهم يحبون أن يزاوروا ، ولا يحبون أن يزوروا ويفرحون بتقرب العوام والساطين إليهم واجتماعهم على بابهم ، وطرقهم وتقبلهم أيديهم على سبيل التبرك ؛ ولو كان الاشتغال بنفسه هو الذى يبغض إليه المخالطة وزيارة الناس لبغض إليه زياراتهم له كما حكيناه عن الفضيل حيث قال : وهل جئنى إلا لأتزين لك وتزين لى .

وعن حاتم الأصم أنه قال للأمير الذى رآه : حاجتى أن لا أراك ولا ترانى ، فمن ليس مشغولا مع نفسه بذكر الله فاعتزله عن الناس سببه شدة اشتغاله بالناس ، لأن قلبه متجرد للالتفات إلى نظرهم إليه بعين الوقار والاحترام والعزلة بهذا السبب جهل من وجوه :

أحدها : أن التواضع والمخالطة لا تنقص من منصب من هو متكبر بعلمه ، أو دينه إذ كان على رضي الله عنه يحمل التمر والملح فى ثوبه ويده ويقول :

لا ينقص الكامل من كماله ما جر من نفع إلى عياله

وكان أبو هريرة وحذيفة وأبى وابن مسعود رضي الله عنهم يحملون حزم الحطب وجرب الدقيق على أكتافهم .

وكان أبو هريرة رضي الله عنه يقول وهو والى المدينة ، والخطب على رأسه : طرخوا لأمركم .

« وكان سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم يشتري الشيء فيحمله إلى بيته بنفسه ، فيقول له صاحبه اعطنى أحمله فيقول : صاحب الشيء أحق بحمله » (٢١٨٠) .

(٢١٨٠) حديث : « كان صلى الله عليه وسلم يشتري الشيء من السوق ويحمله إلى بيته بنفسه فيقول له صاحبه « الذى معه » اعطنى « يا رسول الله » أحمله » عنك « فيقول صاحب المتاع أحق بحمله » قال العراقى : رواه أبو يعلى من حديث أبى هريرة بسند ضعيف فى حمله السراويل الذى اشتراه . اهـ .

قال مرتضى : ولفظه عند أبى يعلى فى المسند صاحب المتاع أحق به أن يحمله إلا أن يكون ضعيفا يعجز عنه فيعينه عليه أخوه المسلم وأخرجه كذلك ابن حبان فى الضعفاء والطبرانى فى الأوسط والدارقطنى فى الأفراد والعقلى فى الضعفاء وابن عساكر فى التاريخ =

وكان الحسن بن علي عليه السلام يمر بالسؤال وبين أيديهم كسر ، فيقولون : هلم إلى الغداء يا ابن رسول الله ، فكان ينزل ويجلس على الطريق ويأكل معهم ويركب ويقول: إن الله لا يحب المستكبرين .

**الوجه الثاني:** أن الذي شغل نفسه بطلب رضا الناس عنه ، وتحسين اعتقادهم فيه مغرور ، لأنه لو عرف الله حق المعرفة ، علم أن الخلق لا يغنون عنه من الله شيئا ، وأن ضرره ونفعه بيد الله ولا نافع ولا ضار سواه . « وإن من طلب رضا الناس ومحبتهم بسخط الله سخط الله عليه وأسخط عليه الناس » (٢١٨١)

وأورده صاحب الشفاء بدون عزو ولفظهم صاحب الشيء أحق بشيئه أن يحمله إلا أن يكون ضعيفا ولفظ الطبراني في الأوسط قال أبو هريرة دخلت يوما السوق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس إلى البازين فاشتري سراويل بأربعة دراهم وكان لأهل السوق وزان يزن فقال له اتزن وأرجح فقال الوزان هذه كلمة ما سمعتها من أحد قال أبو هريرة كفى بك من الوهن والجفاء أن لا تعرف نبيك فطرح الميزان ووثب إلى يده يريد تقبيلها فجذب يده وقال إنما تفعله الأعاجم بملوكها ولست بملك إنما أنا رجل منكم فورن وأرجح قال أبو هريرة فذهبت أحمله عنه فذكره فأبى أبو هريرة الحديث وهكذا سيقه عند أبي يعلى أيضا قال الحافظ العراقي وابن حجر والسخاوي ضعيف بل بالغ ابن الجوزي فحكم بوضعه وقال إن فيه يوسف بن زياد عن عبد الرحمن الأفريقي ولم يروه عنه غيره وأرده الحافظ السيوطي في تعقباته عليه بأنه لم ينفرده به يوسف فقد خرجه البيهقي في الشعب والأدب من طريق حفص بن عبد الرحمن ورد عليه بأن ابن خبان قال في حفص هذا يروي الموضوعات عن الثقات فهو كاف في الحكم بوضعه وأخرجه الديلمي من حديث أبي بكر الصديق رفعه من اشترى لعياله شيئا ثم حمله إليهم حط عنه ذنب سبعين سنة وهو ضعيف أيضا وقال السخاوي أحسبه باطلا والله أعلم .

(٢١٨١) حديث : « إن من طلب رضا الناس ومحبتهم بسخط الله سخط الله عليه وأسخط عليه الناس » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأخرج أبو يعلى الخليلي في الإرشاد من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه من أرضى الله بسخط المخلوقين كفاه مؤنة المخلوقين ومن أرضى المخلوقين بسخط الله سلط الله عليه المخلوقين وأخرج أبو نعيم في الحلية من حديث عائشة رضي الله عنها من أرضى الناس بسخط الله وكله الله إلى الناس ومن أسخط الناس برضا الله كفاه الله .

بل رضا الناس غاية لا تنال فرضا الله أولى بالطلب ولذلك قال الشافعي ليونس ابن عبد الأعلى : والله ما أقول لك إلا نصحا إنه ليس إلى السلامة من الناس من سبيل ، فانظر ماذا يصلحك فافعله .

### ولذلك قيل :

من راقب الناس مات غمّا      وفاز باللذة الجسور

ونظر سهل إلى رجل من أصحابه فقال له : اعمل كذا وكذا لشيء أمره به ، فقال : يا أستاذ لا أقدر عليه لأجل الناس ، فالتفت إلى أصحابه وقال : لا ينال عبد حقيقة من هذا الأمر حتى يكون بأحد وصفين :

عبد تسقط الناس من عينه فلا يرى في الدنيا إلا خالقه ، وإن أحدا لا يقدر على أن يضره ولا ينفعه ، وعبد سقطت نفسه عن قلبه ، فلا يبالي بأي حال يرويه .

وقال الشافعي رحمه الله : ليس من أحد إلا وله محب ومبغض ، فإذا كان هكذا ، فكن مع أهل طاعة الله .

وقيل للحسن : يا أبا سعيد إن قوما يحضرون مجلسك ليس بغيتهم إلا تتبع سقطات كلامك وتعنتيك بالسؤال فتبسم وقال للقاتل : هون على نفسك ، فإنني حدثت نفسي بسكنى الجنان ، ومجاورة الرحمن ، فطمعت وما حدثت نفسي بالسلامة من الناس ، لأنني قد علمت أن خالقهم ورازقهم ومحييهم ومميتهم لم يسلم منهم .

وقال موسى عليه السلام : يا رب احبس عني السنة الناس فقال يا موسى : هذا شيء لم أصطفه لنفسى ، فكيف أفعله بك .

وأوحى الله سبحانه وتعالى إلى عزيز : إن لم تطب نفسا بأنى أجعلك علكا فى أفواه الماضغين لم أكتبك عندى من المتواضعين .

فإذا من حبس نفسه في البيت ليحسن اعتقادات الناس وأقوالهم فيه ، فهو في عناء حاضر في الدنيا ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون .

فإذا لا تستحب العزلة إلا لمستغرق الأوقات بربه ذكراً وفكراً وعبادة وعلماً ، بحيث لو خالطه الناس لضاعت أوقاته وكثرت آفاته ولتشوشت عليه عباداته .

فهذه غوائل خفية في اختيار العزلة ، ينبغي أن تتقى ، فإنها مهلكات في صور منجيات .

**الفائدة السابعة: التجارب:** فإنها تستفاد من المخالطة للخلق ومسجاري أحوالهم . والعقل الغريزي ليس كافياً في تفهم مصالح الدين والدنيا ، وإنما تفيدها التجربة والممارسة ولا خير في عزلة من لم تحنكه التجارب .

فالصبي إذا اعتزل بقي عمراً جاهلاً ، بل ينبغي أن يشتغل بالتعلم ويحصل له في مدة التعلم ما يحتاج إليه من التجارب ، ويكفيه ذلك ويحصل بقية التجارب بسماع الأحوال ولا يحتاج إلى المخالطة .

ومن أهم التجارب أن يجرب نفسه وأخلاقه وصفات باطنه ، وذلك لا يقدر عليه في الخلوة ، فإن كل مجرب في الخلاء يسر وكل غضوب أو حقود أو حسود إذا خلا بنفسه لم يترشح منه خبثه ، وهذه الصفات مهلكات في أنفسها يجب إماطتها وقهرها . ولا يكفي تسكينها بالتباعد عما يحركها .

فمثال القلب المشحون بهذه الخبائث مثال دمل ممتلئ بالصديد والمدة ، وقد لا يحس صاحبه بألمه ما لم يتحرك أو يمسه غيره . فإن لم يكن له يد تمسه أو عين تبصر صورته ولم يكن معه من يحركه ربما ظن بنفسه السلامة ، ولم يشعر بالدمل في نفسه واعتقد فقده ، ولكن لو حركه محرك أو أصابه مشرط حجام لانفجر منه الصديد ، وفار فوران الشيء المختنق إذا حبس عن الاسترسال ، فكذلك القلب المشحون بالحق ،



والبخل والحسد والغضب وسائر الأخلاق الذميمة إنما تنفجر منه خبائثه إذا حرك ، وعن هذا كان السالكون لطريق الآخرة ، الطالبون لتزكية القلوب يجربون أنفسهم ، فمن كان يستشعر في نفسه كبرا سعى في إماطته حتى كان بعضهم يحمل قرية ماء على ظهره بين الناس ، أو حزمة حطب على رأسه ، ويتردد في الأسواق ليجرب نفسه بذلك فإن غوائل النفس ومكايد الشيطان خفية قل من يتفطن لها .

ولذلك حكى عن بعضهم أنه قال : أعدت صلاة ثلاثين سنة مع أنى كنت أصليها في الصف الأول ، ولكن تخلفت يوما بعذر فما وجدت موضعاً في الصف الأول فوقفت في الصف الثاني فوجدت نفسى تستشعر خجلة من نظر الناس إلى وقد سبقت إلى الصف الأول ، فعلمت أن جميع صلواتى التى كنت أصليها كانت مشوبة بالرياء مزوجة بلذة نظر الناس إلى رؤيتهم إياى فى زمرة السابقين إلى الخير .

فالمخالطة لها فائدة ظاهرة عظيمة فى استخراج الخبائث واطهارها ولذلك قيل : السفر يسفر عن الأخلاق فإنه نوع من المخالطة الدائمة . وستأتى غوائل هذه المعانى ودقائقها فى ربيع المهلكات ، فإن بالجهل بها يحبط العمل الكثير ، وبالعلم بها يزكو العمل القليل ، ولولا ذلك ما فضل العلم على العمل ، إذ يستحيل إن يكون العلم بالصلاة ولا يراى إلا للصلاة أفضل من الصلاة ، فإننا نعلم أن ما يراى لغيره فإن ذلك الغير أشرف منه .

وقد قضى الشرع بتفضيل العالم على العابد حتى قال عليه السلام : « فضل العالم على العابد كفضلى على أدنى رجل من أصحابى » (٢١٨٢) .

فمعنى تفضيل العلم ، يرجع إلى ثلاثة أوجه :

أحدها : ما ذكرناه .

(٢١٨٢) حديث : قال عليه السلام : « فضل العالم على العابد كفضلى على أدنى رجل من أصحابى » قال العراقي : رواه الترمذى من حديث أبى أمامة بلفظ على أدناكم وفيه زيادة وقد تقدم فى كتاب العلم مفصلاً حديث رقم ٢٢ ص ٤٧ . اهـ .

والثاني : عموم النفع لتعدى فائدته ، والعمل لا تتعدى فائدته .

والثالث : أن يراد به العلم بالله وصفاته وأفعاله ، فذلك أفضل من كل عمل ، بل مقصود الأعمال صرف القلوب عن الخلق إلى الخالق ، لتنبعث بعد الانصراف إليه لغرفته ومحبه ، فالعمل وعلم العمل مرادان لهذا العلم ، وهذا العلم غاية المريدين والعمل كالشرط له وإليه الإشارة بقوله تعالى : ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ (فاطر : ١٠) .

فالكلم الطيب هو هذا العلم ، والعمل كالحمال الرافع له إلى مقصده ، فيكون المرفوع أفضل من الرافع .

وهذا كلام معترض لا يليق بهذا الكلام ، فلنرجع إلى المقصود فنقول : إذا عرفت فوائد العزلة وغوائلها تحققت أن الحكم عليها مطلقا بالتفضيل نفيا وإثباتا خطأ ، بل ينبغي أن ينظر إلى الشخص وحاله ، وإلى الخليط وحاله وإلى الباعث على مخالطته ، وإلى الفئات بسبب مخالطته من هذه الفوائد المذكورة ويقاس الفئات بالحاصل فعند ذلك يتبين الحق ويتضح الأفضل .

وكلام الشافعي رحمه الله هو فصل الخطاب ، إذ قال يا يونس : الانقباض عن الناس مكسبة للعداوة ، والانبساط إليهم مجلبة لقرناء السوء ، فكن بين المنقبض والمنبسط ، فلذلك يجب الاعتدال في المخالطة والعزلة ويختلف ذلك بالأحوال وبملاحظة الفوائد والآفات يتبين الأفضل .

هذا هو الحق الصراح وكل ما ذكر سوى هذا فهو قاصر ، وإنما هو اخبار كل واحد على حالة خاصة هو فيها ، ولا يجوز أن يحكم بها على غيره المخالف له في الحال ، والفرق بين العالم والصوفي في ظاهر العلم يرجع إلى هذا وهو أن الصوفي لا يتكلم إلا عن حاله ، فلا جرم تختلف أجوبتهم في المسائل ، والعالم هو الذي يدرك

الحق على ما هو عليه ، ولا ينظر إلى حال نفسه ، فيكشف الحق فيه وذلك مما لا يختلف فيه ، فإن الحق واحد أبدا ، والقاصر عن الحق كثير لا يحصى .

ولذلك سئل الصوفية عن الفقر ، فما من واحد إلا وأجاب بجواب غير جواب الآخر وكل ذلك حق بالإضافة إلى حاله وليس بحق في نفسه ، إذ الحق لا يكون إلا واحدا .

ولذلك قال أبو عبد الله الجلال وقد سئل عن الفقر فقال : اضرب بكُميك الحائط وقل ربى الله ، فهو الفقر .

وقال الجنيد : الفقير هو الذى لا يسأل أحدا ، ولا يعارض ، وإن عورض سكت .

وقال سهل بن عبد الله : الفقير الذى لا يسأل ولا يدخر .

وقال آخر : هو أن لا يكون لك فإن كان لك فلا يكون لك من حيث لم يكن لك .

وقال إبراهيم الخواص : هو ترك الشكوى وإظهار أثر البلوى .

والمقصود أنه لو سئل منهم مائة لسمع منهم مائة جواب مختلفة قلما يتفق منها اثنان .

وذلك كله حق من وجه ، فإنه خبر كل واحد عن حاله وما غلب على قلبه ، ولذلك لا ترى اثنين منهم يثبت أحدهما لصاحبه قدما فى التصوف ، أو يثنى عليه ، بل كل واحد منهم يدعى أنه الواصل إلى الحق والواقف عليه . لأن أكثر ترددهم على مقتضى الأحوال التى تعرض لقلوبهم ، فلا يشتغلون إلا بأنفسهم ولا يلتفتون إلى غيرهم ؛ ونور العلم إذا أشرق أحاط بالكل وكشف الغطاء ورفع الاختلاف .

ومثال نظر هؤلاء ما رأيت من نظر قوم في أدلة الزوال بالنظر في الظل فقال بعضهم هو في الصيف قدما ، وحكى عن آخر أنه نصف قدم وآخر يرد عليه ، وأنه في الشتاء سبعة أقدام .

وحكى عن آخر ، أنه خمسة أقدام ، وآخر يرد عليه فهذا يشبه أجوبة الصوفية واختلافهم . فإن كل واحد من هؤلاء أخبر عن الظل الذي رآه ببلده نفسه ، فصدق في قوله وأخطأ في تخطيطه صاحبه ، إذ ظن أن العالم كله بلده أو هو مثل بلده .

كما أن الصوفي لا يحكم على العالم إلا بما هو حال نفسه ، والعالم بالزوال هو الذي يعرف علة طول الظل وقصره وعلة اختلافه بالبلاد فيخبر بأحكام مختلفة في بلاد مختلفة ، ويقول في بعضها : لا يبقى ظل ، وفي بعضها يطول وفي بعضها يقصر . فهذا ما أردنا أن نذكره من فضيلة العزلة والمخالطة .

**فإن قلت :** فمن أثر العزلة ورآها أفضل له وأسلم فما آدابه في العزلة فنقول : إنما يطول النظر في آداب المخالطة ، وقد ذكرناها في كتاب آداب الصحبة .

وأما آداب العزلة ، فلا تطول ، فينبغي للمعتزل أن ينوي بعزلته كف شر نفسه عن الناس أولاً ثم طلب السلامة من شر الأشرار ثانياً ثم الخلاص من آفة القصور عن القيام بحقوق المسلمين ثالثاً ثم التجرد بكنه الهمة لعبادة الله رابعاً .

فهذه آداب نيته ، ثم ليكن في خلوته مواظباً على العلم ، والعمل والذكر والفكر ليجتنى ثمرة العزلة وليمنع الناس عن أن يكثرُوا غشيانه وزيارته ، فيشوش أكثر وقته وليكف عن السؤال عن أخبارهم ، وعن الإصغاء إلى أراجيف البلد وما الناس مشغولون به ، فإن كل ذلك ينغرس في القلب حتى ينبعث في أثناء الصلاة أو الفكر من حيث لا يحتسب .

فوقوع الأخبار في السمع كوقوع البذر في الأرض ، فلا بد أن ينبت وتتفرع عروقه وأغصانه ، ويتداعى بعضها إلى بعض ، وأحد مهمات المعتزل قطع الوسوس الصارفة

عن ذكر الله ، والأخبار ينابيع الوسوس وأصولها ، وليقنع باليسير من المعيشة وإلا اضطره التوسع إلى الناس واحتاج إلى مخالطتهم ، وليكن صبورا على ما يلقاه من أذى الجيران ، وليسد سمعه عن الأصغاء إلى ما يقال فيه من ثناء عليه بالعزلة أو قدح فيه بترك الخلطة .

فإن كل ذلك يؤثر في القلب ، ولو مدة يسيرة وحال اشتغال القلب به لا بد أن يكون واقفا عن سيره إلى طريق الآخرة فإن السير إما بالمواظبة على ورد وذكر مع حضور قلب وإما بالفكر في جلال الله وصفاته وأفعاله وملكوت سمواته وأرضه وإما بالتأمل في دقائق الأعمال ، ومفسدات القلوب وطلب طرق التحصن منها .

وكل ذلك يستدعى الفراغ والإصغاء إلى جميع ذلك مما يشوش القلب في الحال .

وقد يتجدد ذكره في دوام الذكر من حيث لا ينتظر وليكن له أهل صالحة أو جليس صالح ، لتستريح نفسه إليه في اليوم ساعة من كد المواظبة ففيه عون على بقية الساعات ، ولا يتم له الصبر في العزلة إلا بقطع الطمع عن الدنيا . وما الناس منهمكون فيه ولا ينقطع طمعه إلا بقصر الأمل بأن لا يقدر لنفسه عمرا طويلا ، بل يصبح على أنه لا يمسي ويمسي على أنه لا يصبح فيسهل عليه صبر يوم ، ولا يسهل عليه العزم على الصبر عشرين سنة لو قدر تراخى الأجل .

وليكن كثير الذكر للموت ، ووحددة القبر مهما ضاق قلبه من الوحدة وليتحقق أن من لم يحصل في قلبه من ذكر الله ومعرفته ما يأنس به فلا يطيق وحشة الوحدة بعد الموت .

وإن من أنس بذكر الله ومعرفته فلا يزيل الموت أنسه . إذ لا يهدم الموت محل الأنس والمعرفة ، بل يبقى حيا بمعرفته وأنسه ، فرحا بفضل الله عليه ورحمته كما قال الله تعالى في الشهداء :

﴿وَلَا تَحْزَنَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَانًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾

فَرِحِينَ بِمَا أَنَّهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴿ (آل عمران : ١٦٩ ، ١٧٠) .



وكل متجرد لله في جهاد نفسه فهو شهيد مهما أدركه الموت مقبلا غير مدبر.

«فالمجاهد من جاهد نفسه وهواه» (٢١٨٣) كما صرح به رسول الله ﷺ .

والجهاد الأكبر جهاد النفس كما قال الصحابة رضي الله عنهم : رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر ، يعنون جهاد النفس .

تم كتاب (العزلة) ويتلوه كتاب (آداب السفر) والحمد لله وحده



(٢١٨٣) حديث : قال ﷺ : « المجاهد » ليس هو من جاهد الكفار بسيفه وسنانه فقط بل هو أيضا « من جاهد بنفسه وهواه » بأن أماته بسيف تأديبه قال العراقي : رواه الحاكم من حديث فضالة بن عبيد وصححه دون قوله وهواه وقد تقدم في الباب الثالث من آداب الصلوة . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه أحمد والترمذي وابن حبان والطبراني والقضاعي كلهم من حديث عمرو بن مالك الحنفي عن فضالة ولفظهم جميعا المجاهد من جاهد نفسه وفي رواية بزيادة في ذات الله وفي الباب عن جابر بن عتبة بن عامر .

## كتاب آداب السفر

وهو الكتاب السابع من ربيع العادات

وفيه بابان :

(الباب الأول) : فى الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع

وفى نية السفر وفائدته .

(الباب الثانى) : فيما لابد للمسافر من تعلمه من رخص السفر

وأدلة القبلة والأوقات .

185

185

185

185

185

185

185

185

185

185

185

185

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## كتاب آداب السفر

وهو الكتاب السابع من ربيع العادات من كتب إحياء علوم الدين

الحمد لله ، الذى فتح بصائر أوليائه بالحكم والعبر ، واستخلص همهم لمشاهدة عجائب صنعه فى الحضر والسفر . فأصبحوا راضين بمجارى القدر ، متزهين قلوبهم عن التلفت إلى متزهات البصر إلا على سبيل الاعتبار بما يسنح فى مسارح النظر ومجارى الفكر ، فاستوى عندهم البر والبحر والسهل والوعر والبدو والحضر والصلاة على محمد سيد البشر ، وعلى آله وصحبه المقتفين لأثاره فى الأخلاق والسير ، وسلم كثيرا .

أما بعد :

فإن السفر وسيلة إلى الخلاص عن مهروب عنه أو الوصول إلى مطلوب ومرغوب

فيه .

والسفر سفران :

سفر بظاهر البدن عن المستقر والوطن إلى الصحارى والفلوات .

وسفر بسير القلب عن أسفل السافلين إلى ملكوت السموات .

وأشرف السافرين السفر الباطن ، فإن الواقف على الحالة التى نشأ عليها عقيب

الولادة الجامد على ما تلقفه بالتقليد من الآباء والأجداد لازم درجة القصور ، وقانع

بمرتبة النقص ، ومستبدل بمتسع فضاء جنة عرضها السموات والأرض ظلمة السجن وضيق الحبس ، ولقد صدق القائل :

ولم أر في عيوب الناس عيباً كنقص القادرين على التمام

إلا أن هذا السفر لما كان مقتحمه في خطب خطير لم يستغن فيه عن دليل وخفير ، فاقترض غموض السبيل ، وفقد الخفير والدليل وقناعة السالكين عن الحظ الجزيل بالنصيب النازل القليل اندراس مسالكة ، فانقطع فيه الرفاق وخلا عن الطائفين متزهات الأنفس والملكوث والآفاق ، وإليه دعا الله سبحانه بقوله : ﴿ سُرِّيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ (فصلت : ٥٣) .

وبقوله تعالى : ﴿ وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ ﴾ ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ (الذاريات : ٢٠ ، ٢١) .  
وعلى القعود عن هذا السفر وقع الإنكار بقوله تعالى : ﴿ وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِينَ ﴾ ﴿ وَإِلَّا تَتَذَكَّرُوا أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ (الصفات : ١٣٧ ، ١٣٨) .

وبقوله سبحانه : ﴿ وَكَانَ مِنْ آيَاتِهِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ يُرَوْنَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴾

(يوسف : ١٠٥) .

فمن يسر له هذا السفر لم يزل في سيره متزها في جنة عرضها السموات والأرض ، وهو ساكن بالبدن مستقر في الوطن وهو السفر الذي لا تضيق فيه المناهل والموارد ولا يضر فيه التزاحم والتوارد ، بل تزيد بكثرة المسافرين غنائمه وتتضاعف ثمراته وفوائده ، فغنائمه دائمة غير ممنوعة وثمراته متزايدة غير مقطوعة إلا إذا بدا للمسافر فترة في سفره ووقف في حركته . ﴿ إِنْ أَلَّاهُ لَا يَخَيَّرُ مَا بَيْنَ قَوْمٍ هَاتَيْنِ يَخَيَّرُ مَا بَيْنَ أَنْفُسِهِمْ ﴾ (الرعد : ١١) ، وإذا ﴿ زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ ﴾ (الصف : ٥) . وما الله بظلام



للعبيد ولكنهم يظلمون أنفسهم ، ومن لم يؤهل للجولان في هذا الميدان والتطواف في  
متنزهات هذا البستان ربما سافر بظاهر بدنه في مدة مديدة فراسخ معدودة، مغتتما بها  
تجارة للدنيا أو ذخيرة للآخرة فإن كان مطلبه العلم والدين ، أو الكفاية للاستعانة على  
الدين كان من سالكى سبيل الآخرة ، وكان له في سفره شروط وآداب إن أهملها كان  
من عمال الدنيا وأتباع الشيطان ، وإن واظب عليها لم يخل سفره عن فوائد تلحقه  
بعمال الآخرة .

ونحن نذكر آدابه وشروطه في باين إن شاء الله تعالى .

**الباب الأول :** في الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع وفي نية السفر وفائده وفيه

فصلان .

**الباب الثانى :** فيما لابد للمسافر من تعلمه من رخص السفر وأدلة القبلة والأوقات .





## الباب الأول

فى الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع  
وفى نية السفر وفائده وفيه فصلان

### الفصل الأول

فى فوائد السفر وفضله ونيته

اعلم أن السفر نوع حركة ومخالطة ، وفيه فوائد ، وله آفات كما ذكرناه فى كتاب  
الصحة والعزلة ، والفوائد الباعثة على السفر لا تخلو من هرب أو طلب فإن المسافر  
إما أن يكون له مزعج عن مقامه ، ولولاه لما كان له مقصد يسافر إليه ، وإما أن يكون  
له مقصد ومطلب .

**والمهرب عنه :** إما أمر له نكاية فى الأمور الدنيوية كالطاعون والوباء ، إذا  
ظهر ببلد أو خوف سببه فتنة أو خصومة أو غلاء سعر ، وهو إما عام كما ذكرناه . أو  
خاص كمن يقصد بأذية فى بلدة فيهرب منها ، وإما أمر له نكاية فى الدين ، كمن  
ابتلى فى بلده بجاه ومال واتساع أسباب تصده عن التجرد لله ، فيؤثر الغربة والخمول ،  
ويجتنب السعة والجاه ، أو كمن يدعى إلى بدعة قهرا ، أو إلى ولاية عمل لا تحل  
مباشرة فيطلب الفرار منه .

وأما المطلوب فهو إما دنيوى كالمال والجاه ، أو دينى ، والدينى إما علم ، وإما عمل .

والعلم إما علم من العلوم الدينية ، وإما علم بأخلاق نفسه وصفاته على سبيل التجربة ، وإما علم بآيات الأرض وعجائبها كسفر ذى القرنين وطوافه فى نواحي الأرض .

والعمل إما عبادة ، وإما زيارة ، والعبادة هو الحج والعمرة والجهاد ، والزيارة أيضا من القربات وقد يقصد بها مكان كمكة والمدينة وبيت المقدس والثغور ، فإن الرباط بها قرية ، وقد يقصد بها الأولياء والعلماء ، وهم إما موتى ، فتزار قبورهم وإما أحياء فيتبرك بمشاهدتهم ويستفاد من النظر إلى أحوالهم قوة الرغبة فى الاقتداء بهم .

فهذه هى أقسام الأسفار ويخرج من هذه القسمة أقسام :

### القسم الأول : السفر فى طلب العلم :

وهو إما واجب وإما نفل ، وذلك بحسب كون العلم واجبا أو نفلا ، وذلك العلم إما علم بأمور دينه أو بأخلاقه فى نفسه ، أو بآيات الله فى أرضه .

وقد قال عليه السلام : « من خرج من بيته فى طلب العلم فهو فى سبيل الله حتى يرجع » (٢١٨٤) .

وفى خبر آخر : « من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له طريقا إلى الجنة » (٢١٨٥) .

(٢١٨٤) حديث : قال عليه السلام : « من خرج من بيته فى طلب العلم » الشرعى النافع الذى أريد به وجه الله « فهو فى سبيل الله » أى حكمه حكم من هو فى الجهاد « حتى يرجع » قال العراقى : رواه الترمذى من حديث أنس وقال حسن غريب . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه أبو يعلى والطبرانى والضياء فى المختارة وفيه خالد بن يزيد اللؤلؤى قال العقيلي لا يتابع على كثير من حديثه وذكر له هذا الخبر قال الذهبى وهو مقارب الحديث وفى رواية لأبى نعيم فى الحلية بلفظ من طلب العلم فهو فى سبيل الله حتى يرجع .

(٢١٨٥) حديث : « من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له طريقا إلى الجنة » قال العراقى : رواه مسلم وتقدم فى العلم حديث رقم ٣٢ ص ٥٨ . اهـ .

قال مرتضى : رواه الترمذى وقال حسن من حديث أبى هريرة ويروى من سلك طريقا =

وكان سعيد بن المسيب يسافر الأيام في طلب الحديث الواحد.

وقال الشعبي : لو سافر رجل من الشام إلى أقصى اليمن في كلمة تدله على هدى ، أو ترده عن ردى ما كان سفره ضائعا .

« ورحل جابر بن عبد الله من المدينة ، إلى مصر مع عشرة من الصحابة فساروا شهرا في حديث بلغهم عن عبد الله بن أنيس الأنصاري يحدث به عن رسول الله ﷺ حتى سمعوه » (٢١٨٦).

= يطلب فيه علما سلك الله به طريقا من طرق الجنة وإن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع الحديث بطوله رواه مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان والبيهقي من حديث أبي الدرداء وقد تقدم ذلك في كتاب العلم.

(٢١٨٦) حديث : « رحل جابر بن عبد الله من المدينة إلى مسيرة شهر في حديث بلغه عن عبد الله ابن أنيس » الأنصاري يحدث عن رسول الله ﷺ حتى سمعوه ، قال ابن إسحاق وهو من قضاة حليف لبني سلمة وهو أنه بعثه رسول الله ﷺ إلى خالد بن نبيح الغزى فقتله وهو الذي سأل النبي ﷺ عن ليلة القدر وهو الذي رحل إليه جابر بن عبد الله فسمع منه حديث القصص وهذا الذي ساقه المصنف هو بعينه لفظ القوت وقال العراقي : رواه الخطيب في كتاب الرحلة بإسناد حسن ولم يسم الصحابي ، وقال البخاري في صحيحه رحل جابر بن عبد الله مسيرة شهر إلى عبد الله بن أنيس في حديث واحد ورواه أحمد إلا أنه قال إلى الشام وإسناده حسن ولأحمد أن أبا أيوب ركب إلى عقبة بن عامر إلى مصر في حديث وله أن عقبة بن عامر أتى سلمة بن مخلد وهو أول أمير مصر في حديث آخر وكلاهما منقطع . اهـ.

قال مرقس : ويقال هو عبد الله بن أبي أنيسة قال الوليد بن مسلم حدثنا داود بن عبد الرحمن المكى عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر رضي الله عنه قال سمعت حديثا في القصص لم يبق أحد يحفظه إلا رجل بمصر يقال له عبد الله بن أبي أنيسة فساقه ولكن الصحيح ما قاله البخاري وقرأت في تاريخ مصر لمحمد بن الربيع الجيزي ما نصه قدم جابر ابن عبد الله الأنصاري مصر بعد الفتح على عقبة بن عامر الجهني ويقال على عبد الله بن أنيس الجهني وكان قدومه في أيام مسلمة بن مخلد ولأهل مصر عنه عن النبي ﷺ نحو من عشرة أحاديث ثم ساقها ثم قال ومما يبين قدوم جابر مصر ما حدثناه أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال حدثنا عمر حدثني محمد بن مسلم الطائفي عن القاسم بن عبد الواحد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال كان عبد الله =



وكل مذكور في العلم محصل له من زمان الصحابة إلى زماننا هذا لم يحصل العلم إلا بالسفر ، وسافر لأجله وأما علمه بنفسه وأخلاقه ، فذلك أيضا مهم ، فإن طريق الآخرة لا يمكن سلوكها إلا بتحسين الخلق وتهذيبه ، ومن لا يطلع على أسرار باطنه وخبائث صفاته لا يقدر على تطهير القلب منها ، وإنما السفر هو الذي يسفر عن أخلاق الرجال وبه يخرج الله الخبء في السموات والأرض ، وإنما سمي السفر سفرا لأنه يسفر عن الأخلاق .

ولذلك قال عمر رضي الله عنه للذي زكى عنده بعض الشهود : هل صحبتك في السفر الذي يستدل به على مكارم أخلاقه ؟ فقال : لا ، فقال : ما أراك تعرفه .

وكان بشر يقول يا معشر القراء : سيحوا تطيبوا ، فإن الماء إذا ساح طاب ، وإذا طال مقامه في موضع تغير .

وبالجملية فإن النفس في الوطن مع موادة الأسباب لا تظهر خبائث أخلاقها لاستئناسها بما يوافق طبعها من المألوفات المعهودة ، فإذا حملت وعشاء السفر وصرفت عن مألوفاتها المعتادة وامتنحت بمشاق الغربة ؛ انكشفت غوائلها ووقع الوقوف على عيوبها ، فيمكن الاشتغال بعلاجها .

وقد ذكرنا في كتاب العزلة فوائد المخالطة ، والسفر مخالطة مع زيادة اشتغال واحتمال مشاق .

= ابن أنيس الجهني وكان عداؤه في الأنصار يحدث عن رسول الله ﷺ حديثا في القصاص قال جابر فخرجت إلى السوق فاشتريت بعيرا ثم شددت عليه رحلا ثم سرت إليه شهرا فلما قدمت مصر سألت عنه حتى وقفت على باب فخرج إلى غليم أسود فقال من أنت قلت جابر بن عبد الله فدخل عليه فذكر ذلك له فقال قل له أصاحب رسول الله ﷺ فخرج الغلام فقال ذلك لي فقلت نعم فخرج إلى فالتزمني والتزمته وذكر الحديث .

وأما آيات الله فى أرضه فى مشاهدتها فوائد للمستبصر ، ففيها قطع متجاورات ، وفيها الجبال والبرارى والبحار ، وأنواع الحيوان والنبات ، وما من شىء منها إلا وهو شاهد لله بالوحدانية ، ومسبح له بلسان ذلق لا يدركه إلا من ألقى السمع وهو شهيد .

وأما الجاحدون والغافلون والمغتربون بلامع السراب من زهرة الدنيا فإنهم لا يبصرون ولا يسمعون لأنهم عن السمع معزولون ، وعن آيات ربهم محجوبون ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ﴾ (الروم: ٧) . وما أريد بالسمع السمع الظاهر ، فإن الذين أريدوا به ما كانوا معزولين عنه وإنما أريد به السمع الباطن ولا يدرك بالسمع الظاهر إلا الأصوات ، ويشارك الإنسان فيه سائر الحيوانات .

فأما السمع الباطن فيدرك به لسان الحال الذى هو نطق وراء نطق المقال يشبه قول القائل حكاية لكلام الوجد والحائط ، قال الجدار للوجد : لم تشقنى ؟ فقال : سل من يدقنى ولم يتركنى ورائى الحجر الذى ورائى .

وما من ذرة فى السموات والأرض إلا ولها أنواع شهادات لله تعالى بالوحدانية هى توحيدها . وأنواع شهادات لصانعها بالتقدس وهى تسبيحها ، ولكن لا يفقهون تسبيحها لأنهم لم يسافروا من مضيق سمع الظاهر إلى فضاء سمع الباطن ، ومن ركابة لسان المقال إلى فصاحة لسان الحال .

ولو قدر كل عاجز على مثل هذا السير لما كان سليمان عليه السلام مختصا بفهم منطق الطير ولما كان موسى عليه السلام مختصا بسمع كلام الله تعالى الذى يجب تقديسه عن مشابهة الحروف والأصوات ، ومن يسافر ليستقرئ هذه الشهادات من الأسطر المكتوبة بالخطوط الإلهية على صفحات الجمادات لم يطل سفره بالبدن ، بل يستقر فى موضع ويفرغ قلبه للتمتع بسمع نغمات التسبيحات من آحاد الذرات فما له وللتردد فى الفلوات ، وله غنية فى ملكوت السموات ، فالشمس والقمر والنجوم بأمره

مسخرات وهى إلى أبصار ذوى البصائر مسافرات فى الشهر والسنة مرات ، بل هى دائبة فى الحركة على توالى الأوقات .

فمن الغرائب أن يدأب فى الطواف بأحاد المساجد من أمرت الكعبة أن تطوف به . ومن الغرائب أن يطوف فى أكناف الأرض من تطوف به أقطار السماء ، ثم ما دام المسافر مفتقراً إلى أن يبصر عالم الملك والشهادة بالبصر الظاهر فهو بعد فى المنزل الأول من منازل السائرين إلى الله والمسافرين إلى حضرته ، وكأنه معتكف على باب الوطن لم يفض به المسير إلى متسع الفضاء ، ولا سبب لطول المقام فى هذا المنزل إلا الجبن والقصور .

ولذلك قال بعض أرباب القلوب : إن الناس ليقولون افتحوا أعينكم حتى تبصروا ، وأنا أقول : غمضوا أعينكم حتى تبصروا ، وكل واحد من القولين حق إلا أن الأول خبر عن المنزل الأول القريب من الوطن ، والثانى خبر عما بعده من المنازل البعيدة عن الوطن التى لا يطؤها إلا مخاطر بنفسه ، والمجاوز إليها ربما يتيه فيها سنين . وربما يأخذ التوفيق بيده ، فيرشده إلى سواء السبيل ، والهالكون فى التيه هم الأكثرون من ركاب هذه الطريق ، ولكن السائحون بنور التوفيق فازوا بالنعيم والملوك المقيمين ، وهم الذين سبقت لهم من الله الحسنى ، واعتبر هذا الملك بملك الدنيا ، فإنه يقل بالإضافة إلى أكثر الخلق طلابه ، ومهما عظم المطلوب قل المساعد ، ثم الذى يهلك أكثر من الذى يملك ولا يتصدى لصلب الملك العاجز الجبان لعظم الخطر وطول التعب .

وإذا كانت النفوس كبارا      تعبت فى مرادها الأجسام

وما أودع الله العز والملك فى الدين والدنيا إلا فى حيز الخطر . وقد يسمى الجبان الجبن والقصور باسم الحزم والحذر كما قيل :

ترى الجبناء أن الجبن حزم      وتلك خديعة الطبع اللئيم

فهذا حكم السفر الظاهر إذا أريد به السفر الباطن بمطالعة آيات الله في الأرض ،  
فلنرجع إلى الغرض الذي كنا بصدده ولنبين .

### القسم الثاني : وهو أن يسافر لأجل العبادة إما لحج أو جهاد :

وقد ذكرنا فضل ذلك وآدابه ، وأعماله الظاهرة والباطنة في كتاب أسرار الحج .  
ويدخل في جملته زيارة قبور الأنبياء عليهم السلام ، وزيارة قبور الصحابة والتابعين ،  
وسائر العلماء والأولياء ، وكل من يتبرك بمشاهدته في حياته يتبرك بزيارته بعد وفاته .  
ويجوز شد الرحال لهذا الغرض .

ولا يمنع من هذا قوله عليه السلام : « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد ، مسجدي  
هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى » (٢١٨٧) .

لأن ذلك في المساجد فإنها متماثلة بعد هذه المساجد ، وإلا فلا فرق بين زيارة  
قبور الأنبياء والأولياء والعلماء في أصل الفضل ، وإن كان يتفاوت في الدرجات تفاوتاً  
عظيماً بحسب اختلاف درجاتهم عند الله .

وبالجملة زيارة الأحياء أولى من زيارة الأموات ، والفائدة من زيارة الأحياء طلب  
بركة الدعاء وبركة النظر إليهم ، فإن النظر إلى وجوه العلماء والصلحاء عبادة ، وفيه  
أيضاً حركة للرجبة في الاقتداء بهم والتخلق بأخلاقهم وآدابهم .

(٢١٨٧) حديث : قال عليه السلام : « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد مسجدي هذا والمسجد الحرام  
والمسجد الأقصى » وفي رواية بتقديم المسجد الحرام قال العراقي : تقدم في الحج حديث  
رقم ٧٨٩ ص ٨١٥ هـ .

قال مرتضى : ورواه أحمد والشيخان وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث أبي  
هريرة ورواه أيضاً سوى أبي داود من حديث أبي سعيد ورواه ابن ماجه وحده من حديث  
ابن عمر وقد تقدم في أسرار الحج .

هذا سوى ما ينتظر من الفوائد العلمية المستفادة من أنفاسهم وأفعالهم ، كيف ومجرد زيارة الإخوان في الله فيه فضل كما ذكرناه في كتاب الصحبة .

وفي التوراة : سر أربعة أميال زر أخا في الله .

وأما البقاع فلا معنى لزيارتها سوى المساجد الثلاثة وسوى الثغور للرباط بها .

فالحديث ظاهر في أنه : لا تشد الرحال لطلب بركة البقاع إلا إلى المساجد الثلاثة ، وقد ذكرنا فضائل الحرمين في كتاب الحج وبيت المقدس أيضا له فضل كبير .

خرج ابن عمر من المدينة قاصدا بيت المقدس حتى صلى فيه الصلوات الخمس ، ثم كر راجعا من الغد إلى المدينة .

وقد سأل سليمان عليه السلام ربه عز وجل أن من قصد هذا المسجد لا يعنيه إلا الصلاة فيه أن لا تصرف نظرك عنه ما دام مقيما فيه حتى يخرج منه ، وأن تخرجه من ذنوبه كيوم ولدته أمه ، فأعطاه الله ذلك .

### القسم الثالث : أن يكون السفر للهرب من سبب مشوش للدين :

وذلك أيضا حسن فالفرار مما لا يطاق من سنن الأنبياء والمرسلين ومما يجب الهرب منه الولاية والجاه وكثرة العلائق والأسباب ، فإن كل ذلك يشوش فراغ القلب ، والدين لا يتم إلا بقلب فارغ عن غير الله ، فإن لم يتم فراغه فبقدر فراغه يتصور أن يشتغل بالدين ولا يتصور فراغ القلب في الدنيا عن مهمات الدنيا والحاجات الضرورية ولكن يتصور تخفيفها وتثقلها ، وقد نجا المخفون ، وهلك المثقلون والحمد لله الذي لم يعلق النجاة بالفراغ المطلق عن جميع الأوزار والأعباء . بل قبل المخف بفضل ، وشمله بسعة رحمته « والمخف هو الذي ليست الدنيا أكبر همه » (٢١٨٨) .

(٢١٨٨) حديث : « المخف هو الذي ليست الدنيا أكبر همه » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وروي هناد والترمذي من حديث أنس والطبراني من حديث =



وذلك لا يتيسر في الوطن لمن اتسع جاهه وكثرت علاقته فلا يتم مقصوده إلا بالغربة والخمول وقطع العلائق التي لا بد عنها حتى يروض نفسه مدة مديدة ، ثم ربما يمهده الله بمعونته ، فينعم عليه بما يقوى به يقينه ، ويطمئن به قلبه فيستوى عنده الحضر والسفر ، ويتقارب عنده وجود الأسباب والعلائق وعدمها ، فلا يصده شيء منها عما هو بصده من ذكر الله وذلك مما يعز وجوده جدا ، بل الغالب على القلوب الضعف والقصور عن الاتساع للخلق والخالق ، وإنما يسعد بهذه القوة الأنبياء والأولياء والوصول إليها بالكسب شديد ، وإن كان للاجتهاد والكسب فيها مدخل أيضا .

ومثال تفاوت القوة الباطنة فيه كتفاوت القوة الظاهرة في الأعضاء . فرب رجل قوى ذى مرة سوى شديد الأعصاب محكم البنية يستقل بحمل ما وزنه ألف رطل مثلا ، فلو أراد الضعيف المريض أن ينال رتبته بممارسة الحمل والتدريج فيه قليلا قليلا لم يقدر عليه ، ولكن الممارسة والجهد يزيد في قوته زيادة ما ، وإن كان ذلك لا تبلغه درجته فلا ينبغي أن يترك الجهد عند اليأس عن الرتبة العليا . فإن ذلك غاية الجهل ونهاية الضلال .

وقد كان من عادة السلف عليهم السلام مفارقة الوطن خيفة من الفتن .

وقال سفيان الثوري : هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخامل ، فكيف على المشتهرين ، هذا زمان رجل ينتقل من بلد إلى بلد كلما عرف في موضع تحول إلى غيره .

ابن عباس من كانت الآخرة همه جعل الله غناه في قلبه وجمع له شمله واتته الدنيا وهي راغمة ومن كانت الدنيا همه جعل الله فقره بين عينيه وفرق عليه شمله ولم يأت من الدنيا إلا ما قدر له وأخرج الطبراني من حديث أنس خرج رسول الله ﷺ يوما وهو أخذ بيد أبي ذر فقال يا أبا ذر أعلمت أن بين أيدينا عقبة كؤدا ولا يصعدها إلا المخفون قال رجل يا رسول الله أمن المخفين أنا أم من المثقلين قال عندك طعام اليوم قال نعم قال وطعام غد قال نعم قال وطعام بعد غد قال لا قال لو كان عندك طعام ثلاث كنت من المثقلين .

وقال أبو نعيم : رأيت سفيان الثوري وقد علق قلته بيده ، ووضع جرابه على ظهره ، فقلت : إلى أين يا أبا عبد الله ؟ قال : بلغني عن قرية فيها رخص أريد أن أقيم بها ، فقلت له وتفعل هذا ؟ قال : نعم ، إذا بلغك أن قرية فيها رخص فأقم بها ، فإنه أسلم لدينك ، وأقل لهماك ، وهذا هرب من غلاء السعر .

وكان سري السقطي يقول للصوفية : إذا خرج الشتاء فقد خرج أذار وأورقت الأشجار ، وطاب الانتشار فانتشروا .

وقد كان الخواص لا يقيم ببلد أكثر من أربعين يوما وكان من المتوكلين ويرى الإقامة اعتمادا على الأسباب قادحا في التوكل .

وسيأتي أسرار الاعتماد على الأسباب في كتاب التوكل إن شاء الله تعالى .

#### القسم الرابع : السفر هربا مما يقدر في البدن :

كالطاعون أو في المال ، كغلاء السعر أو ما يجري مجراه ، ولا حرج في ذلك ، بل ربما يجب الفرار في بعض المواضع ، وربما يستحب في بعض بحسب وجوب ما يترتب عليه من الفوائد واستحبابه ، ولكن يستثنى منه الطاعون ، فلا ينبغي أن يفر منه لورود النهي فيه .

قال أسامة بن زيد رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « إن هذا الوجع أو السقم رجز عذب به بعض الأمم قبلكم ، ثم بقي بعد في الأرض ، فيذهب المرة ويأتي الأخرى ، فمن سمع به في أرض فلا يقدم عليه ، ومن وقع بأرض وهو بها فلا يخرج منه الفرار منه » (٢١٨٩) .

(٢١٨٩) حديث : قال أسامة بن زيد رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « إن هذا الوجع أو السقم رجز » أي عذاب « عذب به بعض الأمم قبلكم » وهم قوم فرعون من بني إسرائيل أمرهم الله أن يدخلوا الباب سجدا فخالقوا فارسا فإلههم ذلك فمات منهم في ساعة سبعون ألفا وقد ورد التصريح بأنهم من بني إسرائيل في هذا الخبر بعينه كما سيأتي « ثم بقي بعد في الأرض فيذهب المرة ويأتي الأخرى فمن سمع به في أرض فلا يقدم عليه ومن وقع »

وقالت عائشة رضي الله عنها : قال رسول الله ﷺ : « إن فناء أمتي بالطعن والطاعون ، فقلت : هذا الطعن قد عرفناه فما الطاعون ؟ قال : غدة كغدة البعير تأخذهم في مراقهم المسلم الميت منه شهيد والمقيم عليه المحتسب كالمرباط في سبيل الله ، والفار منه ، كالفار من الزحف » (٢١٩٠).

بأرض وهو بها فلا يخرج منه الفرار منه » قال الخطابي أحد الأمرين تأديب وتعليم والآخر تفويض وتسليم وقال التوربشتي الله شرع لنا التوقي من المحذور وقد صح أن النبي ﷺ لما بلغ الحجر منع أصحابه من دخوله وأما نهيه عن الخروج فلأنه إذا خرج الأصحاء ضاعت المرضى من متعهد والموتى من التجهيز والصلاة عليهم انتهى **قال العراقي** : وهو متفق عليه واللفظ لمسلم انتهى .

**قال مرتضى** : ورواه كذلك الترمذي والنسائي وفي لفظ لهما الطاعون رجز أو عذاب أرسل على طائفة من بني إسرائيل فإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا منها فرارا منه وإذا وقع بأرض ولستم بها فلا تهبطوا عليها وقوله أو عذاب هكذا هو بالشك ووقع بالجزم عند ابن خزيمة من حديث عامر بن سعد بلفظ إنه رجز سلط على طائفة من بني إسرائيل .

(٢١٩٠) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : قال رسول الله ﷺ : « إن فناء أمتي بالطعن والطاعون فقلت هذا الطعن قد عرفناه » وهو أن يطعن بعضهم في الحرب بالرمح « فما الطاعون ؟ قال : غدة كغدة البعير » قال الزمخشري في الفائق الغدة داء يأخذ البعير فترم نكفته له فيأخذه شبه الموت وفي أمثالهم أغدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية قاله عامر بن الطفيل عند دعاء النبي ﷺ « تأخذهم » أي الأفة « في مراقهم » جمع مرق وهو أسفل البطن مما رق ولان « المسلم الميت منه شهيد والمقيم عليه المحتسب » وجه الله تعالى أي طالب الثواب على صبره على خوفه منه وشدة « كالمرباط في سبيل الله » أي له مثل ثواب الشهيد « والفار منه كالفار من الزحف » والفرار من الزحف حين يزحف العدو على المسلمين من غير عذر كبيرة والفرار من الطاعون وزره مثل وزر ذلك **قال العراقي** : رواه أحمد وابن عبد البر في التمهيد بإسناد جيد . اهـ .

**قال مرتضى** : حديث عائشة روى بالفاظ مختلفة فروى أحمد والبخاري بلفظ الطاعون كان عذابا بعثه الله على من يشاء وإن الله جعله رحمة للمؤمنين فليس من أحد يقع الطاعون فيمكن في بلده صابرا محتسبا يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له إلا كان له مثل أجر شهيد قاله لها حين سألته عن الطاعون ما هو وروى أحمد أيضا بسند فيه ثقات الطاعون غدة كغدة البعير المقيم بها كالشهيد والفار منه كالفار من الزحف وروى الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في فوائد أبي بكر بن خلاد بسند حسن الطاعون شهادة لأمتي ووخز أعدائكم من الجن كغدة الإبل تخرج في الآباط والمراق من مات فيه مات شهيدا ومن أقام به كان كالمرباط في سبيل الله ومن فر منه كان كالفار من الزحف وأخرج أحمد والطبراني في =

وعن مكحول عن أم أيمن قالت : « أوصى رسول الله ﷺ بعض أصحابه لا تشرك بالله شيئا ، وإن عذبت أو خوِّفت ، وأطع والديك وإن أمراك أن تخرج من كل شيء هو لك فاخرج منه ، ولا تترك الصلاة عمدا ، فإن من ترك الصلاة عمدا فقد برئت ذمة الله منه ، وإياك والخمر ، فإنها مفتاح كل شر ، وإياك والمعصية فإنها تسخط الله ولا تفر من الزحف وإن أصاب الناس موتان وأنت فيهم فائت فيهم ، أنفق من طولك على أهل بيتك ولا ترفع عصاك عنهم ، أخفهم بالله » (٢١٩١) .

= الكبير من حديث أبي موسى وفي الأوسط من حديث ابن عمر فناء أمتي بالطعن والطاعون وخز أعدائكم من الجن وفي كل شهادة .

(٢١٩١) حديث : قال مكحول رحمه الله : قالت أم أيمن بركة حاضنة رسول الله ﷺ وهي والدة أسامة ابن زيد ماتت في خلافة عثمان رحمه الله : « أوصى رسول الله ﷺ بعض أهله » وفي نسخة بعض أصحابه « لا تشرك بالله شيئا وإن حرقت بالنار » وفي نسخة وإن عذبت أو خوِّفت « أطع والديك وأن أمراك أن تخرج عن شيء هو لك فاخرج لا تترك الصلاة عمدا فإن من ترك الصلاة عمدا فقد برئت ذمة الله منه إياك والخمر » لا تشربه « فإنه مفتاح كل شر إياك والمعصية فإنها تسخط الله » أي تغضبه « ولا تفر من الزحف » أي عند زحف المشركين بالمسلمين « وإن أصاب الناس موتان » بالضم الموت الكثير الذريع « وأنت فيهم فائت فيهم » أي لا تتقل عن موضعك فارا « أنفق من طولك » أي طاقتك وقدرتك وما طالت به يدك « على أهل بيتك عن عليك نفقته ولا ترفع عصاك عنهم » لأجل التأديب « أخفهم بالله » قال العراقي : رواه البيهقي وقال فيه إرسال . اهـ .

قال هرقلي : ومكحول كثير الإرسال مشهور بذلك ورواه كذلك ابن عساكر في التاريخ وقد رواه ابن عاصم والبيهقي من حديث أبي الدرداء بلفظ لا تشرك بالله شيئا وإن قطعت وحرقت ولا تترك صلاة مكتوبة متعمدا فمن تركها متعمدا فقد برئت منه الذمة ولا تشرب الخمر فإنها مفتاح كل شر وعند الطبراني من حديث أميمة مولاة رسول الله ﷺ بلفظ لا تشرك بالله شيئا وإن قطعت وحرقت بالنار ولا تعصين والديك وإن أمراك أن تخلي من أهلك ودياك فتخله ولا تشربن خمرا فإنها رأس كل شر ولا تترك صلاة متعمدا فمن فعل ذلك برئت منه ذمة الله وذمة رسوله ولا تفرن يوم الزحف فمن فعل ذلك فقد باء بسخط من الله ومأواه جهنم وبئس المصير ولا تزدادن في تخوم أرضك فمن فعل ذلك يأتي به على رقبته يوم القيامة من مقدار سبع أرضين وأنفق على أهلك من طولك ولا ترفع عصاك عنهم وأخفهم في الله عز وجل وأميمة قيل هو اسم أم أيمن الحبشية وعند أحمد والطبراني وأبي نعيم في الحلية من حديث معاذ بلفظ لا تشرك بالله شيئا وإن قتلت وحرقت ولا تعقن =



فهذه الأحاديث تدل على أن الفرار من الطاعون منهي عنه ، وكذلك القدوم عليه وسيأتي شرح ذلك في كتاب التوكل .

فهذه أقسام الأسفار .

وقد خرج منه أن السفر ينقسم إلى : مذموم وإلى محمود وإلى مباح ، والمذموم ينقسم إلى حرام كإباق العبد وسفر العاق ، وإلى مكروه كالخروج من بلد الطاعون ، والمحمود ينقسم إلى واجب كالحج وطلب العلم الذي هو فريضة على كل مسلم ، وإلى مندوب إليه كزيارة العلماء وزيارة مشاهدهم .

والديك وإن أمراك أن تخرج من أهلك ومالك ولا تترك صلاة مكتوبة متعمدا فإن من ترك صلاة مكتوبة متعمدا فقد برئت منه ذمة الله ولا تشربن خمرا فإنه رأس كل فاحشة وإياك والمعصية فإن المعصية تحل سخط الله وإياك والفرار من الزحف وإن هلك الناس وإذا أصاب الناس موت وأنت فيهم فائت وانفق على عيالك من طولك ولا ترفع عنهم عصاك أدبا وأخفهم في الله وعند الطبراني من حديث أبي الدرداء بلفظ لا تشرك بالله شيئا وإن عذبت وحرقت وأطع والديك وإن أمراك أن تخرج من كل شيء حولك فاخرج منه ولا تترك صلاة مكتوبة عمدا فإنه من ترك الصلاة عمدا فقد برئت منه ذمة الله وإياك والخمر فإنها مفتاح كل شر وإياك والمعصية فإنها موجبة سخط الله لا تغلل ولا تفر يوم الزحف وإن هلكت وفر أصحابك وإن أصاب الناس موتان وأنت فيهم فائت ولا تنازع الأمر أهله وإن رأيت أنه لك وانفق من طولك على أهل بيتك ولا ترفع عصاك عنهم أدبا وأخفهم في الله عز وجل وعند ابن النجار في تاريخه من حديث أبي ريحانة بلفظ لا تشرك بالله شيئا وإن قطعت وحرقت بالنار وأطع والديك وإن أمراك أن تخلى من أهلك ودنياك ولا تدعن صلاة متعمدا فإن من تركها فقد برئت منه ذمة الله وذمة رسوله ولا تشربن خمرا فإنه رأس كل خطيئة ولا ترددن في تخوم أرضك فإنك تأتي بها يوم القيامة من مقدار سبع أرضين والمسمى بأبي ريحانة صحابيyan أحدهما الأزدي أو الدوسي الأنصاري وقيل اسمه سمعون والثاني أبو ريحانة القرشي وعند الطبراني من حديث عبادة بن الصامت لا تشركوا بالله شيئا وإن قطعتم أو حرقتم أو صلبتم ولا تتركوا الصلاة متعمدا فإن من تركها متعمدا فقد خرج من الملة ولا تركبوا المعصية فإنها سخط الله ولا تشربوا الخمر فإنها رأس الخطايا كلها ولا تفروا من الموت وإن كنتم فيه ولا تعص والديك وأن أمراك أن تخرج من الدنيا كلها فاخرج ولا تضع عصاك عن أهلك وأنصفهم من نفسك .



ومن هذه الأسباب تتبين النية في السفر ، فإن معنى النية الانبعاث للسبب الباعث والانتهاض لإجابة الداعية ، ولتكن نيته الآخرة في جميع أسفاره وذلك ظاهر في الواجب والمندوب ومحال في المكروه والمحظور .

وأما المباح فمرجه إلى النية ، فمهما كان قصده بطلب المال مثلاً التعفف عن السؤال ورعاية ستر المروءة على الأهل والعيال ، والتصدق بما يفضل عن مبلغ الحاجة صار هذا المباح بهذه النية من أعمال الآخرة ولو خرج إلى الحج وباعته الرياء والسمعة لخرج عن كونه من أعمال الآخرة لقوله ﷺ : « إنما الأعمال بالنيات » (٢١٩٢) .

فقوله ﷺ : « الأعمال بالنيات » عام في الواجبات والمندوبات والمباحات دون المحظورات فإن النية لا تؤثر في إخراجها عن كونها من المحظورات .

وقد قال بعض السلف : « إن الله تعالى قد وكل بالمسافرين ملائكة ينظرون إلى مقاصدهم ، فيعطى كل واحد على قدر نيته ، فمن كانت نيته الدنيا أعطى منها ونقص من آخرته أضعافه ، وفرق عليه همه وكثر بالحرص والرغبة شغله ، ومن كانت نيته الآخرة أعطى من البصيرة والحكمة والفطنة وفتح له من التذكرة والعبرة بقدر نيته ، وجمع له همه ودعت له الملائكة واستغفرت له » (٢١٩٣) .

(٢١٩٢) حديث : قال ﷺ : « الأعمال بالنيات » قال العراقي : متفق عليه من حديث عمر وقد تقدم في حديث رقم ١٣٦٢ ص ١٢٠٧ هـ .

قال مرقضى : ورواه بهذا اللفظ الإمام أبو حنيفة عن يحيى بن سعيد عن محمد بن إبراهيم التيمي عن علقمة بن وقاص الليثي عن عمر بن الخطاب مرفوعاً وهو لفظ ابن حبان في صحيحه وللسنة بلفظ إنما .

(٢١٩٣) حديث : « إن الله تبارك وتعالى قد وكل بالمسافرين ملائكة ينظرون إلى مقاصدهم فيعطى كل واحد على قدر نيته » ولفظ القوت على نحو نيته « فمن كانت نيته » طلب « الدنيا أعطى منها ونقص من آخرته أضعافه وفرق عليه همه وكثر بالحرص والرغبة شغله ومن كانت نيته » طلب « الآخرة » وأهلها « أعطى من البصيرة والفطنة وفتح له من التذكرة والعبرة بقدر نيته وجمع له همه » وملك من الدنيا بالقناعة والزهد شغله « ودعت له الملائكة واستغفرت له » .

وأما النظر فى أن السفر هو الأفضل أو الإقامة ، فذلك يضاهى النظر فى أن الأفضل هو العزلة أو المخالطة ، وقد ذكرنا منهاجه فى كتاب العزلة فليفهم هذا منه .

فإن السفر نوع مخالطة مع زيادة تعب ومشقة تفرق الهم وتشتت القلب فى حق الأكثرين ، والأفضل فى هذا ما هو إلا عون على الدين ، ونهاية ثمرة الدين فى الدنيا تحصيل معرفة الله تعالى وتحصيل الأتس بذكر الله تعالى ، والأتس يحصل بدوام الذكر ، والمعرفة تحصل بدوام الفكر ومن لم يتعلم طريق الفكر والذكر لم يتمكن منهما ، والسفر هو المعين على التعلم فى الابتداء ، والإقامة هى المعينة على العمل بالعلم فى الانتهاء .

وأما السياحة فى الأرض على الدوام فمن المشوشات للقلب إلا فى حق الأقوياء . فإن المسافر وماله لعلّى قلق إلا ما وقى الله ، فلا يزال المسافر مشغول القلب تارة بالخوف على نفسه وماله وتارة بمفارقة ما ألفه واعتاده فى إقامته وإن لم يكن معه مال يخاف عليه فلا يخلو عن الطمع والاستشراف إلى الخلق ، فتارة يضعف قلبه بسبب الفقر ، وتارة يقوى باستحكام أسباب الطمع ثم الشغل بالخط والترحال مشوش لجميع الأحوال .

فلا ينبغى أن يسافر المريد إلا فى طلب علم أو مشاهدة شيخ يقتدى به فى سيرته ، وتستفاد الرغبة فى الخير من مشاهدته ، فإن اشتغل بنفسه واستبصر وانفتح له طريق الفكر أو العمل فالسكون أولى به ، إلا أن أكثر متصوفة هذه الأعصار لما خلت بواطنهم

قال مرقضى : أغفله العراقى وهكذا هو فى القوت ومعناه فى المرفوع من حديث أنس .  
فيما رواه ابن أبى حاتم فى الزهد من كانت نيته طلب الدنيا شتت الله عليه أمره وجعل الفقر بين عينيه ولم يأتها منها إلا ما كتب له ومن كانت نيته طلب الآخرة جمع الله شمله وجعل غناه فى قلبه وأتته الدنيا وهى راغمة وعند الطيالسى وابن ماجه والطبرانى من حديث زيد بن ثابت من كانت نيته الآخرة جمع الله شمله وجعل غناه فى قلبه وأتته الدنيا راغمة ومن كانت نيته الدنيا فرق الله عليه أمره وجعل فقره بين عينيه ولم يأتها من الدنيا إلا ما كتب الله له .

عن لطائف الأفكار ودقائق الأعمال ولم يحصل لهم أنس بالله تعالى وبذكره في الخلوة وكانوا بطالين غير محترفين ولا مشغولين قد ألفوا البطالة واستثقلوا العمل ، واستوعروا طريق الكسب واستلأنوا جانب السؤال والكدية واستطابوا الرباطات المبنية لهم في البلاد واستسخروا الخدم المنتصبين للقيام بخدمة القوم ، واستخفوا عقولهم وأديانهم من حيث لم يكن قصدهم من الخدمة إلا الرياء والسمعة وانتشار الصيت واقتناص الأموال بطريق السؤال تعللا بكثرة الاتباع .

فلم يكن لهم في الخانقاهات حكم نافذ ولا تأديب للمريدين نافع ، ولا حجر عليهم قاهر ، فلبسوا المرقعات واتخذوا في الخانقاهات منتزهات ، وربما تلقفوا ألفاظا مزخرفة من أهل الطامات ، فينظرون إلى أنفسهم وقد تشبهوا بالقوم في خرقتهم ، وفي سياحتهم وفي لفظهم وعبارتهم وفي آداب ظاهرة من سيرتهم فيظنون بأنفسهم خيرا و ﴿يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ (الكهف : ١٠٤) ، ويعتقدون أن كل سوداء تمررة ويتوهمون أن المشاركة في الظواهر ، توجب المساهمة في الحقائق وهيئات ، فما أغزر حماقة من لا يميز بين الشحم والورم فهؤلاء بغضاء الله « فإن الله تعالى يبغض الشاب الفارغ » (٢١٩٤) .

ولم يحملهم على السياحة إلا الشباب والفراغ إلا من سافر لحج أو عمرة في غير رياء ولا سمعة ، أو سافر لمشاهدة شيخ يقتدى به في علمه وسيرته وقد خلت البلاد عنه الآن .

(٢١٩٤) حديث : « إن الله تعالى يبغض الشاب الفارغ » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأخرج سعيد بن منصور في سننه من قول ابن مسعود أنى لاكره الرجل فارغا لا في عمل الدنيا ولا في عمل الآخرة ورواه أحمد وابن المبارك والبيهقي كلهم في الزهد وابن أبي شيبه من طريق المسيب بن رافع قال : قال ابن مسعود إنى لأمقت الرجل أراه فارغا ليس في شيء من عمل دنيا ولا آخرة وهو عند الزمخشري في سورة الانشراح من قول عمر رضي الله عنه بلفظ إنى لاكره أحدكم سهيلا لا في عمل دنيا ولا في عمل آخرة .





## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### قَوْلُ الْيَقِينِ فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلَمَاءِ الدِّينِ

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ، والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لآرائه بعد كتاب الله ، أتى بها محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التيجاني بمراجعة تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعتهما في كتاب واحد وهو أحد أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر المواريث في الدلالة على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى ستوالى « دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع » نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب